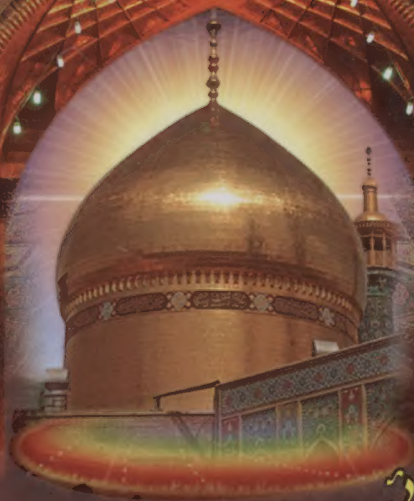




حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کے بارے میں ایک تحقیقی فتویٰ جامع

ولادتِ مولیٰ اعلیٰ رضی اللہ عنہ کعبہ میں



از قلم

مفتی ضمیر احمد مرتضائی

مدرس جامعہ مجاہدینہ داتا دربار لاہور

حامد اینڈ کمپنی ۳۸- اردو بازار لاہور

قَالَ تَوَاتَرَتْ الْأَجْبَارُ أَنَّ عَلِيًّا وَلَدَ مُحَمَّدٍ فِي الْكَعْبَةِ
 بیشک تواتر اخبار اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ
 کعبہ شریف کے درمیان میں پیدا ہوئے (السنن ۱/۲۸۳)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کے بارے میں ایک تحقیقی فتویٰ بنام

ولادتِ مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کعبہ میں

مؤرخین، محدثین اور اکابر اہلسنت و جماعت کی تصریحات کے مطابق حضرت
 علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی کعبہ میں پیدائش کے ثبوت پر اصولِ محدثین اور
 دلائل عقلیہ و نقلیہ کی روشنی میں ہر ممکنہ سوالات کے جوابات پر ایک جامع
 معتدل اور تحقیقی انداز میں لکھی جانے والی بے مثال کتاب

از قلم

مفتی ضمیر احمد مرتضائی

مدرس جامعہ نجویریہ داتا دربار لاہور

ناشر

حامد اینڈ کمپنی ۳۸- اردو بازار لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

Copyright ©
All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر مجرم ہے۔



تصحیح : حافظ اختر حبیب اختر
مطبع : آصف صدیق پرنٹرز لاہور
الطبع الاول : ذوالحجہ 1438ھ / اگست 2017ء
قیمت : 240/- روپے

تقسیم کار

فرید ٹائل ۳۸۔ اردو بازار لاہور

حامد اینڈ کمپنی مدینہ منزل لاہور
۳۸۔ اردو بازار

HAMID & COMPANY

Publishers & Booksellers

Madina Manzil, 38-Urdu Bazar, Lahore. Pakisatan

Phone No: 092-42-37312173-37123435

Fax No. 092-42-37224899

فہرست

ولادتِ مولا علی رضی اللہ عنہ کعبہ میں

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
26	مسئلہ سمجھنے سے پہلے تمہیدی گفتگو	1	11	* انتساب	
28	مولود کعبہ کا مسئلہ عقیدہ سے نہیں	2	12	* اهداء	
28	حضرت علی المرتضیٰ سے پہلے مولود کعبہ کون؟	3	13	* تقریظِ جلیل	
			15	* تقریظِ کمال	
29	عقلاً امر ممکن کی نظیر ممکن ہے	4		* نیک دعاؤں کی آرزو ہے میری تم سے	
	عام مخصوص البعض میں تخصیص	5	17		
	اور امر ممکن کی نظیر کے لیے دلیل			* مثنوی..... در منقبت مولائے	
31	ظنی کافی ہے			کائنات، حیدر کرار، اسد اللہ	
	کیا مولیٰ علی المرتضیٰ کی والدہ ماجدہ	6		الغالب، دامادِ نبی آخر الزمان	
31	آمدِ اسلام سے قبل کافر تھیں؟			صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی المرتضیٰ کرم	
	کیا مولیٰ علی المرتضیٰ بت خانہ	7	18	اللہ وجہ الکرمیم	
35	میں پیدا ہوئے؟		21	* دارالافتاء جامعہ نعیمیہ	
	دلیل عقلی، منقولی دلیل کی طرح	8	21	* استفتاء	
37	حجت الہیہ سے ہے		23	* ابتدائیہ	
	مولیٰ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود	9	26	* الجواب بعون اللہ الوہاب	

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار
	کعبہ ہونے پر دلائل	38	19
58	کچھ نازیبا کلمات کا بیان	39	10
59	عدم مولود کعبہ کے عقلی دلائل	20	11
60	حضرت حکیم ابن حزام کے لیے	21	60
	کیوں نہیں؟	40	22
61	امر ممکن کے بعد ایسے دیگر امر	42	23
	ممکن کی مثال	45	24
62	جواب سوال: ۱	51	25
	سند محدثانہ کا نہ ہونا علامت	54	26
65	جھوٹ نہیں ہے	54	27
	* مسئلہ ثالثہ	55	28
	مسئلہ ۱۸		29
66	* الجواب		30
	معراج کی رات حضور غوث اعظم		31
	رضی اللہ عنہ کا پائے اقدس کے لیے		32
72	گردن پیش کرنا بوئے تفضیل و		33
	ہمسری نہیں		34
	مولانا علی المرتضیٰ کا مولود کعبہ ہونا		35
72	مقام سے شرافت پانے کا ایک		36
74	سبب تھا		37
77	نماز کے لیے الفاظ نیت بلا سند		38
	ہونے کے باوجود مستحب		39

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
101	”لا یعرف ذلك لغيره“ کا معنی	40	78	امام حاکم علیہ الرحمہ سنی اشعری شافعی تھے	31
101	اس بارے ملا علی قاری کی وضاحت	41	89	امام حاکم علیہ الرحمہ کی ثقاہت اکابرین کے قلم سے	32
101	کسی باسند روایت میں مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے مولود کعبہ ہونے کی نفی نہیں ہے	42	89	تساہل مستدرک میں تھا امام حاکم میں نہیں تھا	33
102	نتیجہ بحث	43	90	مولود کعبہ والی روایت کو تلخیص مستدرک میں جرح کے بغیر نقل کرنا قبولیت کی دلیل ہے	34
102	تلقی بالقبول حدیث ضعیف کو درجہ حسن تک پہنچا دیتی ہے	44	91	علامہ غلام رسول سعیدی صاحب علیہ الرحمہ کے قلم سے امام حاکم اور حدیث ضعیف کے فضائل و مناقب	35
103	اس قانون کی حافظ سیوطی علیہ الرحمہ کے قلم سے وضاحت	45	94	حضرت حکیم ابن حزام کا مولود کعبہ ہونا حضرت علی المرتضیٰ کے مولود کعبہ ہونے کے مخالف نہیں	36
105	مجهول روایت کی قبولیت، سلف صالحین کا روایت کو قبول کرنا ہے	46	95	حدیث ضعیف فضائل میں معتبر ہے	37
106	تلقی بالقبول سے ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی	47	98	محدثین کا کسی حدیث پر حکم سند کے اعتبار سے ہوتا ہے	38
106	مستند ماخذ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے	48	50	اس بارے ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی صراحت	39
107	علماء امت کا کسی حدیث کو قبول کرنا مفید یقین ہے	49	51		
107	دوسرا اعتراض	50	99		
107	جواب	51			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
	علامہ عبدالرحمن جامی علیہ الرحمہ کا بیان	64	بے توجہی یا تعصب پر مبنی ایک جملہ	52
116	بیان	109	سند کے مقابلہ میں مسلمہ شخصیات کا اعتبار	53
	شاہ ولی اللہ کا ”قرۃ العینین“ میں بیان	65	امام اکسل الدین باری کی وضاحت	54
116	بیان	109	علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ الرحمہ کی وضاحت	55
117	علامہ عبدالرحمن چشتی کا بیان	66	مستند شخصیات نے مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو مولود کعبہ ہونا ذکر کیا	56
117	شہزادہ داراشکوہ کا بیان	67	شیخ عبدالحمید محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا مولیٰ علی المرتضیٰ کو مولود کعبہ ہونا ذکر کرنا	57
	شیخ عبدالرحمن صفوری علیہ الرحمہ کا بیان	68	”گفتہ اند“ اور ”گفتہ شدہ اند“ میں فرق ہے	58
117	بیان	111	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا ”ازالۃ الخفاء“ میں بیان	59
117	شیخ صدرالدین حنفی کا بیان	69	علامہ حلی کا بیان	60
	شیخ بدرالدین سرہندی علیہ الرحمہ کا بیان	70	امام کھانی کا بیان	61
118	بیان	112	استاد عباس محمود عقاد کا بیان	62
	خواجہ نظام الدین اولیاء علیہ الرحمہ کا بیان	71	علامہ شبلی مصری کا بیان	63
118	بیان	113		
	علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمہ کا بیان	72		
118	بیان	113		
	علامہ رومی علیہ الرحمہ کا بیان	73		
118	مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمہ کا بیان	74		
	بیان	113		
119	ضروری وضاحت	75		
120	استاذ اکل کا بیان	76		
121	شرف ملت علیہ الرحمہ کا بیان	77		
121	علامہ غلام رسول سعیدی علیہ الرحمہ کا بیان	78		

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
131	فائدہ جلیلہ	122	الرحمہ کا بیان	
131	(۱) ضروریات دین	122	مفتی منیب الرحمن حفظہ اللہ کا بیان	79
	(۲) ضروریات مذہب اہل	92	غیر مقلد نواب صدیق حسن خان	80
131	سنت و جماعت	123	بھوپالی کا بیان	
131	(۳) ثابتات محکمہ	93	غیر مقلد علامہ ادریس بھوجپانی کا	81
132	(۴) ظنیات محتملہ	123	بیان	
134	تواتر کی وضاحت	95	مرزا حیرت دہلوی دیوبندی کا	82
135	تواتر کی اقسام	123	بیان	
135	(۱) تواتر من حیث الروایۃ	97	علامہ ابوالخامد ضیاء اللہ قادری علیہ	83
	(۲) تواتر من حیث ظہور العمل	124	الرحمہ کا بیان	
135	قرنا فقرنا	99	اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی علیہ	84
	تواتر میں دیکھنا اور سننا افادۂ علم	124	الرحمہ کا بیان	
136	میں برابر ہے	127	حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ	85
138	غیر متواتر کو متواتر کہنے کی وجہ	100	الکریم	
	تواتر کے لیے سب کا جاننا	101	امیر اہل سنت مولانا محمد الیاس	86
138	ضروری نہیں	128	قادری صاحب کا بیان	
139	تواتر بمعنی مشہور بھی آتا ہے	102	ایک اشکال کا حل	87
	تاریخی بات کے لیے تواتر بمعنی	103	زمان کے اعتبار سے اختلاف	88
139	مشہور اور بلا سند مقبول ہوتا ہے	129	روایات میں تطبیق کی مثال	
	بدعتی (رافضی) کی روایت فضائل	104	مکان کے اعتبار سے اختلاف	89
	اہل بیت میں اس وقت مجروح	130	روایات میں تطبیق کی مثال	
	ہے جب حد و شریعت سے متجاوز	131	ایک اشکال اور اس کا حل	90

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار
	ہو	141	116
155	اختلافِ روایت میں تطبیق کی ایک فقہی مثال	143	117
	اختلافِ روایات، ضعف ہی کی علامت نہیں ہوتیں	146	
156	مختلف روایات، مختلف صورتِ حال کی نشاندہی کرتی ہیں	146	118
157	حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولودِ کعبہ ہونے کے بارے		119
	مختلف روایات میں عمدہ تطبیق	147	
158	مولدِ حقیقی اور مولدِ عرفی میں فرق	148	120
159	مولدِ حقیقی و عرفی کی نظیر	148	
	ایک اشکال اور اس کا حل	149	121
	تطبیق کا مآخذ اور شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کا مولودِ کعبہ کی روایت پر مفصل کلام	150	122
159	مولودِ کعبہ کے بارے تین روایات میں صحیح روایت	151	
161	فتاویٰ رضویہ میں کس روایت پر جرح ہے اور کس پر نہیں؟	154	*
162	حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ کعبہ میں کیا لینے آئیں؟	155	*
165			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	تعالیٰ وجہ الکریم	169		چالیس ہزار فرشتوں کی گواہی اور	
1	اہل بیت اطہار سے محبت	171	181	جنتی درختوں کی نچھاویریں	
2	محبت اہل بیت اطہار کے بارے			سیدہ کائنات اور مولیٰ علی المرتضیٰ	12
	قیامت کے دن پوچھ	172	182	کا نکاح ملا علی میں ہوا	
3	پنجتن پاک اہل بیت اطہار سے		183	میں اور علی شجرہ واحدہ سے ہیں	
	ہیں	172		علی کا گوشت میرا گوشت اور علی کا	14
4	مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ		183	خون میرا خون ہے	
	الکریم کی تخلیق سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم			علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن	15
	کی مٹی سے ہے	173	184	علی کے ساتھ ہے	
5	علی مجھ سے ہے میں علی سے ہوں	174		اللہ تعالیٰ مومنین کے دلوں میں	16
6	مولیٰ علی رضی اللہ عنہ سے محبت حضور		184	محبت علی پیدا کرنا چاہتا ہے	
	صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے اور آپ			فضائل عسی المرتضیٰ میں بہت	17
	سے بغض حضور سے بغض ہے	175	185	زیادہ آیات ہیں	
7	ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ			شان علی المرتضیٰ میں تین سو آیات	18
	رضی اللہ عنہا کے بعد سب سے پہلے		185	نازل ہوئیں	
	اسلام حضرت مولیٰ علی لائے	176	185	علی کی طرف دیکھنا عبادت ہے	
8	اولیت اسلام میں عمدہ تطبیق	178		حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اکثر	20
9	مولیٰ علی المرتضیٰ کا سیدہ کائنات			حضرت علی المرتضیٰ کا چہرہ انور	
	سے نکاح حکم خداوندی سے ہوا	179	186	عبادت سمجھ کر دیکھتے	
10	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان میں			مولیٰ علی المرتضیٰ کا ذکر بھی عبادت	21
	سے مولیٰ علی المرتضیٰ بہترین ہیں	179	187	ہے	
11	مولیٰ عسی المرتضیٰ کے نکاح میں			مولیٰ عسی المرتضیٰ سب سے بہتر	22

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر
185	کی اجازت	187	فیصلہ فرمانے والے ہیں	
	نبی کریم ﷺ کو مکمل رسولی ملی	31	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ رسولی ملی	23
195	المرتضیٰ نے دیا		المرتضیٰ کے بغیر مشکل مسئلہ میں	
	حضرت علی المرتضیٰ کے شہید ہونے	32	اللہ تعالیٰ کی پندہا سمجھتے	188
	کا اشارہ حضور ﷺ نے اپنی		حضور ﷺ کی حکمت کا گہرا اور علی	24
197	حیات کا ہری رنگ دے دیا	189	اس کا دروازہ ہے	
199	ماخذ و مراجع		میں علم کا شہر اور علی اس کا دروازہ	25
		189	ہے	
			مولیٰ علی المرتضیٰ قرآن مجید کی ہر	26
			آیت کے بارے مکمل تفصیل	
		190	جانتے تھے	
			مولیٰ علی المرتضیٰ کی اللہ تعالیٰ اور	27
			اس کے رسول سے محبت اور ان	
		191	کی آپ سے محبت	
			حضرت عسلی المرتضیٰ لوگوں میں	28
			سب سے بڑھ کر بہادر تھے اور	
			جنگ میں آپ کے ساتھ جبرائیل	
		193	ہیں کائنات میں تھے	
			حضرت علی کی تین ایسی خصوصیتیں	29
		194	جو کسی اور میں نہیں ہیں	
			حضرت مولیٰ عسلی المرتضیٰ کو مسجد	30
			نبوی سے جنبی حالت میں گزرنے	



انتساب

عضو شیخ المشائخ، محقق و مدقق، متاخر اسلام، امام العاشقین، برہان الواسعین

حضرت خواجہ عالم پیر غلام مرتضیٰ فنا فی الرسول رضی اللہ عنہ

اور ان کے لقب جگر، نور نظر، حامل علم لدنی، ماوراء ادوی اللہ، مروج، مناظر اسلام،

رئیس الفقہاء، والحدیث، استاذ العلماء، فضیلۃ الشیخ، حضرت خواجہ عالم

پیر نور محمد مرتضائی فنا فی الرسول رضی اللہ عنہ

اور ان کے خلف الرشید، شاگرد جمید، علوم مرتضائیہ کے امین، پروردہ آغوش

ولايت، قبلہ جہاں، فنا فی الشیخ، عضو فضیلۃ الشیخ، حضرت علامہ مولانا

نذیر احمد نقشبندی مرتضائی رحمۃ اللہ علیہ

کے نام

جن کی نظر عنایت اور فیضان کامل سے اس ادنیٰ خاکسار کو

دین متین کی خدمت کا موقع میسر آیا

(والحمد لله على ذلك)



اهداء

بندہ اس کاوش کو
اپنے والدین اور تمام اساتذہ کے لیے
بطور ہدیہ تبریک پیش کرتا ہے
گر قبول افتد، زہے عز و شرف

تقدیم

ابوالحسن محمد ضمیر احمد مرتضائی غفرلہ الاحد



بسم اللہ الرحمن الرحیم

تقریظ جلیل

ادیب شہیر، مصنف کتب کثیرہ، شیخ الحدیث والتفسیر، استاذ العلماء
حضرت علامہ مولانا مفتی محمد صدیق ہزاروی حفظہ اللہ
جامعہ جویریہ لاہور

اسلام، اقراء و تقریظ سے پاک اور امتداد کا دین ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے ماننے
والوں یعنی امت محمدیہ (یعنی صاحب اصولہ و اسلام) کو امت قسط فرمایا گیا۔ ارشاد خداوندی
ہے: "وَكُنْتُمْ خَلْقًا مُّسَوِّمًا"۔ (البقرہ: ۱۳۳)

دوسری بات جو اس امت کا طرہ امتیاز ہے وہ حکمت و دانائی ہے۔ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہے: "الكلبة الحكيمة ضالة المؤمن"۔ (جامع ترمذی)

دانائی مومن کی کم شدہ میراث ہے، جہاں سے اسے اسے حاصل کرتے۔
لہذا امت مسلمہ کا اختلاف باعث رحمت ہونا چاہیے کیونکہ اختلاف و اختلاف کی انصاف
معاشرے کو مسموم کر دیتی ہے۔

پہرے خلیفہ راشد شہیر خدا حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی شان عظمت نشان پر
بے شمار دلائل ہیں جو کسی بھی ذی علم پر مخفی نہیں۔

لیکن انہوں نے ایک بات یہ ہے کہ آپ کے مہلک و کج ہوئے بات ہوئے کے حوالے
سے اختلاف کی ناگفتہ بہ صورت پیدا کر دی گئی۔

آپ کی اس فضیلت کے قائلین اس مذہب کے بارے میں کہ گویا یہ ضروریات
دین کا مسئلہ ہے، تیزی سے کہ اس کے بارے میں آپ کی کوئی فضیلت حاصل ہو نہیں سکتی اور اس کی
جائے کن کن گناہوں میں ملوث ہیں۔

اور جو حضرات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو مولانا کا کعبہ نہیں مانتے گویا ان کے نزدیک
یہ ایک ناممکن بات ہے اور ماننے والے شاید یہ فضیلت کے رنگ میں رنگے ہوئے ہیں اور
دونوں صورتیں کسی بھی مہذب قوم کو زیب نہیں دیتی۔

چونکہ آپ کا مولانا کا کعبہ ہونا یا نہ ہونا ایک تاریخی مسئلہ ہے اور تاریخ میں اختلاف
ہونا رہتا ہے، جو باعث نزاع نہیں ہوتا، مثلاً ہم دیکھتے ہیں کہ بزرگوں کی تاریخ پیداؤں
کوئی کچھ بتاتا ہے اور کوئی کچھ۔

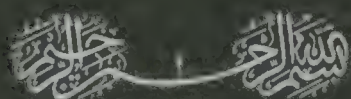
حضرت علامہ مفتی محمد ضمیر احمد مرصی نے ایک تحقیق فاضل ہیں، انہوں نے اس
مسئلہ پر نہایت عمدہ اور جامع مقالہ پر بھی تحریر فرما رکھی ہے۔

اور اہل سنت کے جید علماء کرام کے بیانات و تحریرات سے آپ کا مولانا کا کعبہ ہونا
ثابت کیا ہے اور یہ بات بھی حضرت علامہ مفتی محمد ضیاء الرحمن کے بیان کے ذریعہ
مشہور ہے کہ مولانا کا کعبہ ہونا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے تقریرات میں سے نہیں
ہے، بہر حال یہ خلاصہ تاریخی مسئلہ ہے جس کے لیے مستند تاریخی دستاویزات درکار ہوتی
ہیں جس کا مفتی ضمیر احمد مرصی نے کافی حد تک ثبوت فراہم کیا ہے، بہر حال اتنی گزارش
ضروری ہے کہ مسائل میں اختلاف اس امت کے ماتھے کا مجموعہ ہے اور اس سے تحقیق کی
راہیں کھلتی ہیں، لیکن تعداد اس اختلاف کو انتشار اور جنگ ہوائی کا ذریعہ نہ بنایا جائے اور
نہ اپنی اپنی دستاویزات کو اوجھڑا کر لے کر سبب بنایا جائے مسائل پر تحقیق کے لیے خالی
الہام نہ ہو ضروری ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اتحاد کی راہیں کھولے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

محمد صدیق ہزاروی

شیخ الحدیث جامعہ جمویریہ، لاہور





تقریظ کمال

محقق اہل سنت، استاذ العلماء عالم جلیل فاضل نبیل
حضرت علامہ مفتی محمد اکمل قادری رضوی حفظہ اللہ
جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

حامداً ومصلیاً وحمداً بیہتم

اللہ رب العزت نے اپنے محبوب کریم علیہ السلام کی پاک و نورانی تعلیم کے غلیل ان کے کامیابی و
کرامت پر عظیم ارضوان کو عزت و شرف بخشا ہے۔ کسی ایک صحابی کی فضیلت دوسرے صحابی کی
فضیلت کی تانی نہیں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں سے ایک فضیلت کعبہ معقرہ
کی برکت سے مولود کعبہ ہونا بھی ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مولود کعبہ ہونا ایک
تاریخی مسئلہ ہے اور تاریخی مسئلہ کو ثابت کرنے کے بارے میں ضابطہ قانون یہ ہے کہ اس
کے لیے مستند و معتبر تاریخی ذرائع اور علماء محققین کی آراء و اقوال ہولے چاہئیں اور کعبہ میں
ولاوت مولانا علی کے متعلق مستدرک للحاکم میں یہ روایت بالکل واضح ہے: "قد کوا تہرت
الاخبار ان علیاً ولد فی جوف الکعبۃ۔"

مستدرک للحاکم کی روایات کی صحت امام و جہا کی تحفیں پر موقوف ہے امام و جہا
جیسے جلیل القدر نے بھی اس روایت پر جرح نہ فرمائی بلکہ مشہور نقاد ابن عساکر نے

جامعہ دہلی کی تحفیں پر بڑی شد و مد سے جرح ہے انہیں نے بھی روایت مذکورہ کے خلاف کوئی گفتگو نہیں کی۔ بڑا تعجب ہے ان حضرات پر جنہوں نے جناب علی المرتضیٰ رضویؒ کے متعلق اس روایت کو صرف تسلیم ہی نہیں کیا بلکہ عدم مولود کعبہ پر بعض مثالی دلائل دینے میں سخت غلطاء کے مرتکب ہوئے۔ حضرت علی المرتضیٰ شیر خدا رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے پر محترم القام ذی القہار حضرت مولانا اولنا مفتی ضمیر احمد مرتضائی صاحب ذیل علمہ و لدیہ علیہ نے ایک کتاب پر نام "ولادت مولانا علی کعبہ میں" تحریر فرمائی ہے۔ فقیر نے اس کتاب کے بعض مقامات کو بنور پڑھا تو یہ واضح ہوا کہ قلم مفتی صاحب نے مسئلہ ہذا کی تحقیق کرنے میں کوئی کمی نہ پہنچی کتاب میں موضوع ہذا کو حتمی دلائل اور مستند تاریخی حوالہ جات اور مستند علمائے اسلام کے اقوال سے ثابت کیا ہے جو کہ مفتی صاحب کی محنت ثاقبہ اور جناب علی المرتضیٰ رضویؒ سے محبت کا معرکہ ہے مفتی ضمیر احمد صاحب نے اس سے پہلے بھی علمی میدان میں چند مسائل پر بحث و اعزاز میں کتب تحریر فرمائی ہیں اللہ تعالیٰ ان کی علمی صلاحیتوں کو قبول فرمائے۔ آمین

احقر العباد

ابو محمد حسان احمد محمد اکمل قادری رضوی

شعبۃ تحقیق و الاقلام

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

۲۹ شوال المکرم ۱۴۳۸ھ / ۲۴ جولائی ۲۰۱۷ء



نیک دعاؤں کی آرزو ہے میری تم سے

۱۲ اپریل ۲۰۱۳ء / یکم جمادی الآخر ۱۴۳۴ھ بروز جمعہ المبارک رات تقریباً ۸ بجے

ایک علمی و روحانی شخصیت میرے ہادی و مربی سیدی و مرشدی میرے پیارے چچا
ہاجی فضیلہ الشیخ حضرت علامہ مولانا نذیر احمد مرتضائی رحمۃ اللہ علیہ سجادہ نشین آستان عالیہ قلند
شریف اس دارقانی سے رحلت فرما ہوئے۔ انا باللہ وانا الیہ راجعون
بستر عالت پر آپ کے وصال سے قبل بابائے اقدس پر آخری مضمون کلام یہ تھا:
رسول اللہ توں صدقے جان میری اے قانی زندگی قربان میری
جس میں ظلم الاحبار کے مطابق اندونگبرہ (سنگڑوں والے) کے حذف نکراد پھر
”ا“ لفظ کے عدم اور ”ک“ میں ”ک“ اور ”ا“ کے مجموعہ کے عدم اور نام تکلی کی
تعداد کو منہا کریں تو ۱۴۳۴ھ نکلتا ہے۔

یا الہی میرے تمام عزیز احباب تیری بلند بارگاہ میں دست فریاد بلند کیے ہوئے
اتحاد کرتے ہیں کہ جس طرح ”فضیلہ الشیخ حضرت میاں نذیر احمد مرتضائی علیہ الرحمہ نے
اپنی علمی و وجدانی کیفیات سے ہماری فکری تربیت فرمائی اور اپنی لحن و آؤنی سے جانی و
رونی اور حافظ شیرازی و گنجوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ہمارے جہان دل میں عشق مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی شمع روشن کی اور محبت مصابہ کرام و اہل بیت الطہارہ سے شادابی فرمائی اسی طرح یا
اللہ ان کی پروردگار پر اپنی خاص تعلیمات کی بارش فرما اور ہم سب کا خاتمہ ایمان پر فرما۔

امین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

طالب دعا

ضمیر احمد مرتضائی غفرلہ القوی العزیز



مثنوی

در منقبت مولائے کائنات، حیدر کرار،
اسد اللہ الغالب، داماد نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم

اور علم

شاعرہ در الکلام شاعر و مداح عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
صحیح سوزاں حضرت علامہ عبدالرحمن صاحب جانی قدس سرہ السامی

علی دور خلافت را چہارم	مسیحائے زمین نور مشید طارم
خلافت ختم زان بر مرتضیٰ بود	کہ خاتم بر نبوت مصطفیٰ بود
ازاں شد مہر دار اسم اعظم	کہ از خاتم بدستش بود خاتم
علی را بانہی یک با نور خوانم	فروغ ماہ راہ از مہر دانم
چو من گر بندہ آل علی را	بدان مولای ہر مولا علی را
بحمد اللہ دلم گردید آگاہ	زمر نسخہ من کنت مولاہ
از وہیل اللہ دین داقوی پشت	بلے آید ز بازو زور بر پشت
ز برق آفتاب ذوالنقار	سواد کفر شب شد روز گارش
چو مہر افراشت ہر جارائت فتح	نمودش جوہر تیغ آیت فتح

نہ مگر چو توحید خدا را
 کیے دان پنج تن آل عبا را
 ازاں چوں پنجہ خورشید تابان
 بر آوردند سر از یک گریبان
 سپردوش اسد را چو خورشید
 ازاں پنجہ آل یای بوسید
 کہ یعنی نیست فرق از پای تا فرق
 علی را از نبی چون نور از شرق
 محبت مرتضیٰ چوں شافعیم
 ز اہل سنت نہ را فہیم
 زہی علم تو اسرار آہی
 ازو طاہر شدہ اسماء کماہی
 توئی شرح معنائے حقائق
 توئی شمع شبستان دقایق
 ز اجزای تو لب یک لہو باشد
 نجوم از دفترت یک صفحہ باشد
 بود منطق ز نقطت یک مقالہ
 مطول از بیانت یک رسالہ
 ہدایہ از فروغت چیست فصلی
 اصولت را بود توضیح اصلی
 کلام حق بود تفسیر علمت
 حدیث مصطفیٰ تقریر علمت
 ز علمت بود تا علم پیہبر
 قلاوت آل تہذیب گزشتہ ہو
 نگردد از تو کس کہ اول آگاہ
 دے گر مہر تو مہرش نزد سر
 با سرار پیہبر کے برد راہ
 خستہ گردا گنم و کرم تو باشی
 زر قلبی ست در بازار محشر
 تو بودی از شجاعت حامی دین
 سری گردا کشم فکرم تو باشی
 ز تو گر درہ ام امداد یابد
 تو تواند پنجہ خورشید تابد
 چو یوسف تا بخوام رخ نمودی
 بیک نظارہ ام خود دل بودی
 ازاں دم چوں زلیخا میقرارم
 گہ ہشیار گہ بے اختیارم
 دامن نشاۃ جام دگر یافت
 ز بانم لذت کام دگر یافت
 سبق تا خواندہ جہلم علم گردید
 خبالم چوں گہر در نظم پیچید
 ز اسرار حقائق گشتم آگاہ
 برآمد یوسف او را کم از چاہ
 کنوں در مصر دانائی عزیزم
 بر او رنگ سخن صاحب تمیزم

محکمات حاذقہ در شعر ناظم اگر بودی مرا کشتی ملازم
 ملازم مرتضی ام چوں کشتی ملک شہر عدایم چوں کشتی
 بیاساقی دماغم تازه ترکن خمارم رازی خون جگر کن
 نشانم تا سخن بر کرسی چاہ دہم دہکشی از مدح عمر شاہ

نام پادشاہ ۱۲ ض

(کلیات جامی ص: ۴۰۳۶ مطبوعہ النور یہ الرضویہ پبلشنگ کمپنی، لاہور)



مدارالافتاء جامعہ نعیمیہ

علامہ اقبال روڈ گڑھی شاہو، لاہور، پاکستان

تلفون: 7079 daruliftajamianacemia@gmail.com تاریخ: 18/05/13

استفتاء

واجب الاحرام والاکرام جناب حضرت علامہ و مولانا صاحب زید محمد کرم صاحب عزت و شرف جناب حضرت مفتی صاحب زید شرف کرم۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج گرامی بخیر!

جناب گرامی اہم اور ہمارے آباؤ اجداد یہ سنتے پڑھتے چلے آئے ہیں کہ حضرت سیدنا مولانا علی علیہ السلام اللہ و جہ کی ولادت باسعادت خانہ کعبہ بیت اللہ شریف کے اندر ہوئی۔۔۔۔۔

کسے را میسر نہ شد اس سعادت بکعبہ ولادت بمسجد شہادت شجر کے مصداق یہ آپ کی ایک نمایاں فضیلت و عظمت ہے جو کہ مستند علماء دین کرتے ہیں اور مستند کتب دین میں بھی تحریر ہے۔

مگر کچھ غرض ہو کہ چند متفق و مولانا و افاضہ حضرات یہ بیان کر رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں کہ مولانا علی رضی اللہ عنہ کی ولادت باسعادت کعبہ میں نہیں ہوئی۔ یہ شیعوں کی گھڑی ہوئی ۱۶ ایت ہے جسے غیر مستند و افسطین نے منہی عوام میں بیان کر کے عام کر دیا ہے۔ اور اگر بے بھی تو کوئی خاص فضیلت و مرتبہ والی بات نہیں اور اس ضمن میں بہت غلط فہمیاں لکھے ہیں۔ ان سنی علماء و افسطین اور مستطین کی وجہ و تحریر سے۔۔۔۔۔

عالمائے کرام و عوام اہل سنت اہلدار کے محکم تحت تذبذب و حجاب کا شکار ہیں کہ حق بات کون سی ہے۔ فلہذا۔۔۔

جناب گرامی! آپ کی خدمت میں گزارش ہے کہ اپنے قیمتی علمی لمحات میں سے چند لمحات نکال کر ”باب مدینۃ العلم“ سیدنا مولانا شاہ و مشکل کشا علی المرتضیٰ علیہ السلام کی عزت و ناموس کے دفاع میں اور علماء و عوام اہل سنت و جماعت کے عقیدے و عقیدت کی جھنجکی اور تازگی کے لیے اپنی قیمتی آراء سے جلد از جلد نوازیں تاکہ آپ کا فتویٰ/ تاثرات شائع ہونے والی عالمی مقیم شخصیات کے تاثرات کی کتاب میں شائع ہو سکیں، اور اگر مزید اعلیٰ محبت فرمائیں کہ اپنے قریبی شفیق علمی عالمائے کرام و مستیان نظام، پروفیسرز، وکلاء، دانشور حضرات کے تاثرات بھی حاصل کر کے مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے خیرات کرم و علم حاصل فرمائیں اور دیگر مکاتب فکر کے علماء و مفتی حضرات سے بھی حاصل ہو جائیں تو بھی شامل اشاعت ہوگا۔ اسی پر ارسال فرمائیں یا ذاتی عنایت فرمادیں۔

آپ کا علمی، تحقیقی فتویٰ/ تاثرات جہاں بارگاہ مرقصوی میں خراج عقیدت و محبت ہو گا۔ وہاں علماء کرام اور عوام اہل سنت و جماعت کے لیے راہنما، عقیدت و محبت مولانا مشکل کشا میں مضبوطی اور حق نما ہوگا۔ جزاک اللہ عظیمًا اجزیلًا۔ لیکنوا و توجروا۔
گزارش: اپنے دادا اقامہ مدرسہ آستانہ یا ذاتی لیٹر پیلہ پر فتویٰ/ تاثرات لکھ کر دور مہر و حتم سے مزین فرما کر عنایت فرمائیں تو بہت قوی ہوگا۔ شکریہ

سائل

بارگاہ مرقصوی کا ادنیٰ غلام

سید محمد عبدالقادر شاہ ترمذی محمدی سیفی



ابتدائی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام
على سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه الطاهرين وعلى من
يحبهم ومحبيهم اجمعين. اما بعد

فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

"اٰمَنَّا بِرَبِّدِ اللّٰهِ لِيُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ فَتَكُنْ لَّآءِلَآئِنَا
اٰتِيَةً مِّنْ رَبِّنَا" (آل عمران: ۲۳)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تو یہی ارادہ کرتا ہے کہ اسے اپنی ریت تم سے نازل کر دے
اور تمہیں خوب پاک کر دے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تمام صحابہ کرام قابض عزت و احترام ہیں۔ ہر ایک کی
عز و بڑائی فراموش نہیں کی جاسکتی۔ جس کی بھی تقدیر کر لی جائے ہدایت ہی ہدایت ہے۔ صحیح صحابہ عظام
"رَضِیْنَا عَنْہُمْ" کی عملی تفسیر تھی۔ اور "وَكُلًّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰی" (اور ہم نے ہر
صحابی سے جنت کا وعدہ کر لیا) ان کا طرز امتیاز ہے۔ اس واسطے کسی بھی صحابی کی شان میں
ذرا ہر ابر گستاخی کے کلمات انسان کو ہدایت سے غروم کر دیتے ہیں۔ جس سے بندہ گمراہی
کی دلدل میں جا گرتا ہے اور جہاں گمراہی کا سیرا ہو وہاں نزاع و اختلاف کا پیدا ہونا ایک
ضروری امر ہو جاتا ہے۔ صحابہ کرام میں سے بعد ہدایت و اعتدال کے لائق قانع تحمید و امداد

مصلحتی اور منہج ولایت، مولائے کائنات حضرت علی المرتضیٰ خیر خدا و نبیؐ بھی محبت و پیار کے اسنے ہی مستحق ہیں جتنے دیگر صحابہ کرام، موت ضرور ایک قطعی معاملہ ہے لیکن ہمیں ایمان کو نفاق سے جدا کرنے کے لیے دل کو محبت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف پھیرنے کا حکم ہے۔

"لا یحب علیاً متافق ولا یبغضہ مومن"۔ (ترمذی)

ترجمہ: متافق جناب علی المرتضیٰ سے محبت نہیں کر سکتا اور مومن آپ سے بغض نہیں رکھ سکتا۔

قارئین کرام! کسی مسئلہ میں تحقیق کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہم مسلمانی کا ثبوت ایسے ہوئے حقائق و اقدار و اصول و اسلام میں رہتے ہوئے ثابت کریں۔ ہم بعد میں آنے والے اپنے پہلوؤں کے حالات و واقعات اور ان کی اسلام کی خاطر غدات و کوشش کو اجاگر کریں تو سمجھ لیجیے ہم نے اپنے چھوٹا ہونے کا حق ادا کر دیا لیکن خود کو بڑوں کا فریق سمجھ لیا نا واقعی ہے اور راہ صحاب سے فرار ہے۔ مسئلہ کوئی بھی ہوا اہل سنت و جماعت کو اس دور میں من حیث المسلم اتحاد کی ضرورت ہے کسی گروہ یا طبقے کے تصور سے بالاتر ہو کر یہ دیکھیں کہ اسلام کے اندر ایسے مسائل کے بیان کرنے کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور اس پر فتن دور میں کتنے مسائل کی عوام کو ضرورت درکار ہے۔ ان فتنوں کی بہتی گہرائی میں تاریخی واقعات کو اختلافی رنگ دے کر نفرت و انتشار کا بازار گرم کرنا سمجھاداری کا ثبوت نہیں ملوایا، عوام کو اپنے خلاف بولنے کا موقع دینا اچھا نہیں عوام کا الانعام طبقہ علماء پر پہلے ہی سے رنجیدہ ہیں پھر پرنٹ میڈیا نے تو ان کے غصب کی آگ پر اور تیل چھڑک دیا ہے۔ ہمارا حق ہوتا ہے کہ ہم اس وقت مسلمانوں کو بتائیں کہ آج اصول جہارت، شریعت کی روشنی میں کیا ہیں؟ حرام خوردگی سے محفوظ کیسے رہتا ہے؟ کفر کی سازشوں سے نجات کے طریقے بیان کرنا ہماری ذمہ داری میں شامل ہے ہمیں دوران تحقیق اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ ہم قوم و ملت کے ذمہ دار افراد ہیں قوم کے سرمایہ کی قدر ہم پر لازم ہے اگرچہ حکومت اس کی دجیاں ہی بکھیر رہی ہے تاہم ہمیں عوام کی مصلحت پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ کلار کی قمری

اور تعلیمی سازشوں نے مسلمانوں کو صدیوں تک فکری اپانچ بنا ڈالا ہے اس وقت ہمارا حق
 بنا ہے کہ ہم اپنی ہر بات کو حرفِ آغز نہ سمجھ لیں کیونکہ ہمارے اسلام نے ہمیں بصیرت و
 پہلائی کا حق دیا ہے، حق معاملہ کے سامنے منکر المذاہب ہی عوام کے لیے سہارا ہے
 اور اس فکری مرض سے نجات کا بہترین ذریعہ ہے۔ اب ضرورت اس امر کی تھی کہ مولود
 کعب کے بارے میں روایتِ معتدل پیدا کی جائے جس کا حقائق سے گہرا تعلق ہو اور افراط و
 تفریط سے بالاتر متوسط راستہ اختیار کیا جائے نہ تو جنابِ فاطمہ بنت اسد کی طرف بوقتِ
 ولادت وحی کا قول کیا جائے اور نہ وہ وحی سے کام لیتے ہوئے جنابِ فاطمہ بنت
 اسدؓ کی طرف اشارہ کیا جائے بلکہ یوں کہا جائے جس طرح حضرت
 نسیم ابن حزامؓ بنی تھو کی ولادت کعب میں ثابت ہے اسی طرح حضرت علی المرتضیٰؓ کی
 ولادت بھی کعب میں ثابت ہے۔ جس پر دلائل آپ آئندہ مسلمات میں علاحدہ فرمائیں
 گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

وَمَا يَكُنْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى بِمَدَّةِ مَا جَزَاكَ ذِكْرُكَ وَأَقْنَمَ كَوَالِيهِ خُلَاعَتِمْ رَكْعَةً أَوْ شَرَّ شَيْطَانٍ
 سَے محفوظ فرمائے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو صحابہ کرام و اہل بیت الطہار اور تمام اولیاء عظام کا خوب ادب و
 احترام کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ حق کوئی کے ساتھ ساتھ آپس میں پیار اور محبت کی فضا
 بھی استوار کرنے کی ہمت دے۔ آمین ہمارے ایدہ المرسلین علیہم السلام

إِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَإِلَيْهِ الْبَابُ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَ
 هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔

فقط

ضمیر احمد مرتضائی غفرلہ الباری

ونڈالہ روڈ شاہد زہ لاہور

0333-4818898



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب بعون اللہ الوہاب

دریافت طلب مسئلہ کے بارے میں جنہوں نے اثبات و نفی میں مواد سامنے آچکا ہے۔ چونکہ معاملہ ساڑھو سو کے ہائے نزاع اختیار کر چکا ہے اس واسطے اب ضرورت اس امر کی سامنے آئی کہ شریعہ اہل سنت کو اسی طرح سمیٹ دیا جائے اور فتنہ و فحش کے ماحول کو دور کیا جائے۔ واللہ المستعان و علیہ التوکل والتکلیل

مسئلہ سمجھنے سے پہلے تمہیدی گفتگو

صورت مسئلہ کو سمجھنے سے پہلے تمہیداً کچھ گزارشات پیش کی جاتی ہیں تاکہ مسئلہ کو سمجھنے میں آسانی ہو جائے۔

(۱) عقائد کے تین درجہ ہیں۔ یعنی جو مسائل عقیدہ سے متعلق ہوتے ہیں اور تین قسم کے ہوتے ہیں:

(۱) ضروریات دین ان کا منکر بلکہ ان میں کوئی شک کرنے والا یا یقین کا فر ہوتا ہے ایسا کہ جو اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر۔

(۲) ضروریات عقاید اہل سنت ان کا منکر بد مذہب گمراہ ہوتا ہے۔

(۳) وہ مسائل کہ علمائے اہل سنت میں مختلف فیہ ہوں ان میں کسی طرف عقیدہ و تحلیل ممکن

نہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی شخص اپنے خیال میں کسی قول کو رائج چاہے خواہ

تحقیقاً یعنی دلیل سے اسے وہی مروج نظر آیا خواہ عقیدہ کہ اسے اپنے نزدیک اکثر

علماء یا اپنے معتد بہیم کا قول پایا یا کبھی ایک ہی مسئلہ کی صورتوں میں یہ تینوں قسمیں

موجود ہو جاتی ہیں۔ مثلاً اللہ عزوجل کے لیے "یَدٌ" و "عَلَنٌ" کا مسئلہ "قَالَ اللَّهُ
وَعَالٍ: يَدٌ لِّلَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ" (۱۰۰) "وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلِيُصْطَفَعَ
عَلَى عَيْنَيْهِ" (۳۹: ۵) "یَدٌ" ہاتھ کو کہتے ہیں "عَلَنٌ" آنکھ کو۔ اب جو یہ کہے
کہ جیسے ہمارے ہاتھ، آنکھ ہیں ایسے ہی جسم کے ٹکڑے اللہ عزوجل کے لیے ہیں وہ
قطعاً کافر ہے۔ اللہ عزوجل کے لیے ایسے "یَدٌ" و "عَلَنٌ" سے پاک ہونا
ضروریات دین سے ہے اور جو کہے کہ اس کے "یَدٌ" و "عَلَنٌ" بھی ہیں تو جسم
ہے مگر نہ مثل اجسام، بلکہ مشابہت اجسام سے پاک و منزہ ہیں اور گمراہ بد دین کہ اللہ
عزوجل کا جسم جسمانییت سے مطلقاً پاک و منزہ ہونا ضروریات عقائد اہل سنت و
جماعت سے ہے اور جو کہے اللہ عزوجل کے لیے "یَدٌ" و "عَلَنٌ" ہیں مطلقاً
جسمیت سے بری و منزہ ہیں وہ اس کی مشابہت قدرہ ہیں جن کی حقیقت ہم نہیں جانتے
نہ ان میں تاویل کریں وہ قطعاً مسلم سی صحیح العقیدہ ہے اگرچہ یہ عدم تاویل کا مسئلہ
اہل سنت کا خلاف مذاکرین نے تاویل اختیار کی پھر اس سے نہ یہ گمراہ ہوتے نہ وہ کہ
"اجراء علی المظاہر" بمعنی مذکور کرتے ہیں جس کا ماحصل صرف اتنا کہ
"امثابه کل من عند ربنا"۔ [۱]

(۲) حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں معتبر ہوتی ہے۔ [۲]

(۳) کسی ایک صحابی کی فضیلت پر حدیث دوسرے صحابی کی فضیلت کے خلاف نہیں
ہوتی بلکہ صحابہ کرام کے فضائل و مناقب کی حدیثیں کیسی ہی ہوں ہر حال میں مقبول
و مانور ہیں، مستطوع ہوں خواہ مرسل، نہ ان کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کیا
جائے۔ ائمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔ [۳]

[۱] فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۳۱۳-۳۱۴، مطبوعہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند
[۲] مقدمہ صحیح البخاری فی قول الدہیث المصنوع، اردو ملک العلماء، ادارہ محدث الشیخ محمد الدین
بیہادی رحمۃ اللہ تعالیٰ، جنوری ۱۳۸۳ھ، الناشر المدینۃ العلمیۃ، مطبوعہ دار الیوم العلمیۃ
النشر والتوزیع کراچی
[۳] توبہ القلوب فی معامد الحیوۃ، فصل المادۃ والمعنوی، وان لا یطالعہ فی طب (بقیہ اگلے صفحہ پر)

(۴) کئی ایک مختلف روایات میں اگر جمع و تطبیق و بنا ممکن ہو تو حقیقی دینا اولیٰ ہوتا ہے اگرچہ بعض محدثین نے انہیں متعارض قرار دیا ہو یا انہیں باخ و منسوخ میں داخل کیا ہو، درست راہ ان میں تطبیق دینا ہوتا ہے۔ [۱]

(۵) جب کسی ایک امر یا واقعہ کا ثبوت احادیث سے ہو جائے تو اس قسم کے واقعات کے ثبوت کے لیے دلیل ظنی بھی کافی ہوتی ہے۔ [۲]

(۶) محدثین کی گفتگو سند کے اعتبار سے صحت و ضعف کا فیصلہ کر دیتی ہے اور "لحد یصح" اور "لحد یشہد" ایسے دیگر کلمات سے سند کے عدم صحت پر دلیل ہوتی ہے نہ کہ اصلاً سند کے معدوم ہونے پر نہ کہ یہ روایت سنداً صحت سے ثابت نہیں اس سے نیچے درجہ حسن و ضعیف کا وجود ہوتا ہے۔ [۳]

مولود کعبہ کا مسئلہ عقیدہ سے نہیں

ان حمیدی کلمات کے بعد یہ بات ذہن نشین کر لیں کہ "مولود کعبہ" ہونے کا مسئلہ معتقدات کے تین درجوں میں سے کسی ایک سے بھی نہیں ہے، غلطی ایک تاریخی واقعہ ہے جس میں حقیقت کا کچھ تو بن سکتا ہے لیکن عقیدہ کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ سے پہلے مولود کعبہ کون؟

یہ بات واضح ہے کہ حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے پہلے

(بقیہ صفحہ سابقہ) (الرحمہ، ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ دار صادر، مصر)

[۱] الشہادۃ فی الصحیح من علوہ ابن الصلاح، الجزء الثانی، الفوائد الثانی، المکاتیب من مولود کعبہ الحدیث، ص ۶۲، مطبوعہ مکتبۃ الرشیدیہ، الریاض، البانی فی شرح البدایہ، ج ۱ ص ۳۳۰، حدیث مطبوعہ مکتبۃ حقانیہ، ملتان

[۲] مقالات کالجی، ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ کالجی کتب خانہ، مدینہ، لاوی نمبرہ للعلامة اقتدار خان لعلی فی بحث الکرامۃ للعلوہ الاصل، ج ۳ ص ۸۰، مطبوعہ علمی کتب خانہ، کرات

[۳] فتاویٰ رضویہ، ج ۵ ص ۵۳۹، ۵۴۰، مطبوعہ رضوانہ لکھنؤ، ہامو نظامیہ رضویہ، ۱۳۷۱ھ، الطلیحہ للعلامة عبدالحمیٰ الشکھموی، ص ۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، انیسویہ کتب خانہ، بیروت

میں ”رؤية باری تعالیٰ“ کے مسئلہ میں شرح عقائد کی عبارت ”جائزۃ فی العقل“ کے تحت رقمطراز ہیں:

”انما احتجج الی بیان جوازها عقلا لمجوز الاستدلال بالنصوص علی وقوع الرؤیة و ذلك لان النصوص الناطقة بما يستحيله العقل ماولة غیر مضمولة علی ظاهرها“۔

توجہ: یعنی رؤیہ باری تعالیٰ کے بیان جواز کی طرف عقلی طور پر جتنا ہی اس واسطے ہوئی تاکہ انصوح کے ذریعے وقوع رؤیہ پر (صراحت) استدلال جائز اور ممکن ہو جائے کیونکہ ان انصوح میں تاویل ہوتی ہے جسے عقل محال گردانے ان کو اپنے ظاہر پر محمول نہیں کیا جاتا۔^[۱]

اسی طرح مسئلہ اثبات عذاب القبر میں عبارت ”لأنها امور مکیفة الخیر بها الصادق“ پر حاشیہ رقم کرتے ہوئے مثنیٰ نیز اس حالت پر غور و مراقبہ فرماتے ہیں:

”انما صرح به لان من شروط الأدلة السمعیة امکان المدلول اذا لو امتنع المدلول عقلاً لوجب تاویل الدلیل لان العقل اصل الثقل کما بین فی موضعه“۔

یعنی امور ممکنہ ہونے کی صراحت اس لیے کی گئی ہے کہ ادلہ سمعیہ کی شرائط میں سے ہے کہ مدلول ممکن ہو اس لیے کہ اگر مدلول عقلی اعتبار سے مستبعد ہو تو دلیل کی تاویل واجب ہے کیونکہ عقل ثقل کی اصل ہے جیسا کہ اپنے مقام پر یہ بات واضح ہے۔^[۲]

ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ جو امر عقلی طور پر ممکن ہو اس کے لیے وارد ہونے والی انصوح اپنے عقلی ظاہر پر ہوتی ہیں۔ اور جب حضرت حکیم ابن حزم علیہ السلام کا مولود کعب ہوتا حلق علیہ دلیل سے ممکن ہو گیا تو اس کے بعد کسی اور شخصیت کے لیے مولود کعب ہونا

[۱] انہر اس شرح موجز الخیر لدینی علیہ السلام ص ۲۳۸ مطبوعہ مؤسسة الشرف لاہور

[۲] حاشیہ انہر اس، نمبر ۲، ص ۳۱۷، مطبوعہ مؤسسة الشرف، لاہور

محال امر نہ رہا۔

عام مخصوص البعض میں تخصیص اور امر ممکن کی نظیر کے لیے دلیل نقلی کافی ہے
 دوسرا اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ جب عام میں تخصیص ہو جائے تو اس کے بعد دلیل
 نقلی یعنی خبر واحد یا قیاس کے ذریعے تخصیص کرنا بھی جائز ہوتا ہے۔ [۱]

یا کہہ لیا جائے کہ سائب گھوٹ کی نفیض موجب جزئیہ آتی ہے۔ "عدم مولود کعبہ" کی نفیض
 والدہ حکیم ابن حزام در کعبہ ہے۔ حضرت حکیم ابن حزام رحمہ اللہ کے بارے گزشتہ
 وضاحت کے بعد "عدم مولود کعبہ" کے عموم میں تخصیص پیدا ہو گئی، اب اسی علت کے
 مطابق کہ خاص مواقع پر عورتیں کعبہ میں داخل ہو جایا کرتی تھیں، ہم حکم لگائیں گے کہ
 حضرت علی المرتضیٰ رحمہ اللہ کی والدہ ماجدہ بھی ایسے مواقع میں سے ایک موقع پر کعبہ کے اندر
 داخل ہوئیں اور جناب حیدر کرار رحمہ اللہ کی ولادت باسعادت ہوئی۔

کیا مولیٰ علی المرتضیٰ کی والدہ ماجدہ آمید اسلام سے قبل کافرو تھیں؟

اگر یہاں پر اشکال پیدا ہو کہ حضرت فاطمہ بنت اسد رحمہا (موالہ اللہ) آمید اسلام
 سے پہلے کافرو تھیں اور کعبہ میں اس وقت بت رکھے ہوئے تھے تو کیا کعبہ بت خانہ تھا اور
 مولیٰ علی المرتضیٰ رحمہ اللہ ایک کافرو کی گود میں پیدا ہوئے اور یہ دونوں باتیں حضرت علی
 رحمہ اللہ کے لیے اب بولنا مناسب نہیں لہذا آپ کے مولود کعبہ ہونے کا ذکر ہی نہ کیا جائے؟
 یہ بڑا مصلحت آمیز مشورہ ہے جو درپردہ کئی خرابیوں کو مستحسن ہے کیا حضرت فاطمہ
 بنت اسد رحمہ اللہ آمید اسلام سے پہلے کافرو تھیں؟ ہم زیادہ تفصیل کی طرف نہیں جاتے
 صرف شیخ الاسلام مولانا احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ کا اس بارے عقیدہ آپ کے
 سامنے پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ آپ فتاویٰ رضویہ میں رقم طراز ہیں:

حضرت مولیٰ علی نے حضور مولیٰ النبی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے کنارہ اقدس میں پرورش

[۱] الموضح والموثق: بحث قصر الامام علی بعض ما یحتاج الیہ۔ تاریخ احوال ۱۲۶، مطبوعہ دار کتب محمدیہ خاندان دارام
 بارگاہ اہل حق، مکتبہ الاموال، ص ۵۷، مطبوعہ مکتبۃ المحسنین، قصہ غوثی و اہل بیت اور

پائی حضور کی گود میں ہوش سلجھا، آنکھ کھلے ہی محمد رسول اللہ ﷺ کا جہاں جہاں آرا
 دیکھا حضور ہی کی باتیں سنیں، حادثیں سیکھیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگاہ و بارک و مسلم۔ تو
 جب سے اس جناب مرکان باب کو ہوش آیا قطعاً یقیناً رب عزوجل کو ایک ہی جانا، ایک ہی
 مانا، ہرگز ہرگز باتوں کی نیاس سے اس کا دامن پاک کبھی آلودہ نہ ہوا۔ اسی لیے لقب کریم
 ”کرم اللہ وجہہ“ ملا۔

”ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ“
 ترجمہ: یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرمائے وہ نمایاں فضل والا ہے۔
 اب وہ گئے صرف چند برس جو روز پیدائش سے بالکل مانگی کے ہوتے ہیں جن
 میں بچہ نہ کچھ ادراک رکھتا ہے، نہ کچھ سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمر میں حقیقتاً تو کوئی بچہ کافر
 نہیں کہا جاسکتا کہ صدقِ مشتق قیامِ مبداء کو مستلزم۔ کفر تکذیب ہے، اور تکذیب ہے
 ادراک و تہیز، تصور بلکہ اس وقت تک ہر بچے کا دین فطری اسلام ہے۔
 ”کہا نطق بہ صحاح الاحادیث“۔

ترجمہ: جیسا کہ صحیح احادیث اس پر ناظر ہیں۔
 ہاں جس کے والدین کافر ہوں اس پر ان کی جمعیت کا حکم کیا جاتا ہے جبکہ جمعیت
 منصور تھی ہو ورنہ نہیں، جیسے وہ بچے جسے دارالاسلام میں اسیر کر لائیں اور اس کے کافر ماں
 باپ دارالحرب میں رہیں کہ بعد اختلافِ مذہبیت والدین منقطع ہو گئی۔ اب یہ جمعیت
 دارائے مسلم کہا جائے گا:

”قِي جَمَاعَةُ الدِّينِ مَعَ أَبِيهِ لَا يَصِلُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَبِعَ لَهٗ
 وَلَوْ شِئِي بِدُونِهِ فَمُسْلِمٌ تَبَعًا لِلدَّارِ أَوَّلِ الْمَسَائِي دَمْلَقًا“۔^[۱]
 ترجمہ: درمختار کتاب الجہان میں ہے کوئی بچہ اپنے حربی والدین میں سے کسی
 ایک کے ساتھ (دارالحرب سے) گرفتار کر کے (دارالاسلام میں) لایا گیا (اور مر گیا) تو
 اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ وہ (کافر حربی کے) تابع ہے۔ ہاں اگر حبا

اور اس موالی کہہ میں
 کر فرما ہو تو دارالسلام یا گرفتار کرتے والے کے تابع ہونے کے باعث مسلم ہے۔ اذ ملخصاً
 "وَلَوْ فَكَاحَهُ: الْوَلَدُ يَتَمَعُ خَيْرُ الْاَيُوْمِيْنَ حَيْثُ اَنَّ الْمَحْدُوْمَ الْذَّارِ
 الخ"۔ [۱]

تو جملہ گرفتار کتاب النکاح میں ہے: باقتدار دین ماں باپ میں سے جو بچہ ہو
 بچہ اسی کے تابع ہوتا ہے اگر دارالایک ہو۔ الخ
 جب یہ امر سچ ہو لیا اب یہاں اس نے اسے کچھ کی عمر پر بھی یہ نگوارہ ساز خیال وہ
 امر کے ثبوت کافی کا محتاج۔

اسراول: حضرت قاطب بنت اسد رضی اللہ عنہا اور ابوطالب دونوں کا اس وقت تک کافر
 ہونا کہ ان میں ایک بھی مومن نہ ہو تو بچہ اس کی جمعیت سے مومن نہ کہلا جائے گا کافر کی جمعیت
 ہرگز نہ کرے گا۔

"لَمَّا انْصَرَفَ عَلَيْهِ قَاطِعَةٌ مِنْ اَنَّ الْوَلَدَ يَتَمَعُ خَيْرُ الْاَيُوْمِيْنَ حَيْثُ اَنَّ"
 (کیونکہ تمام علماء نے نص فرمایا کہ ماں باپ میں سے باقتدار دین جو بچہ ہو بچہ اسی
 کے تابع ہوتا ہے۔ ت) [۲]

اسود و ص: ان وقت تک جمعیت کا سابق و ثابت ہوتا۔
 ان دو امر سے اگر ایک بھی پایہ ثبوت سے ساقط رہے گا تو یہ بیہودہ خیال و خیال
 کرنے والے کے من پر مارا جائے گا۔ مگر مولیٰ علی کے وہ بچے ہیں اور ان کو جو و شفاء ہے کہ
 بفضلہ تعالیٰ ان دو میں سے ایک بھی ثابت نہیں۔

اولاً: ان فقہر جنہیں احیاء اللہ و سلوات اللہ و سلام علیہم کی دعوت نہ پہنچی، جنہیں قسم
 تھا:

(۱) مومن جنہیں ہدایت الہی نے اس عالمگیر اندھیرے میں بھی راہ توحید دکھائی۔ جیسے
 عقیس بن ساعدہ و ولید بن عمرو بن نفیل و عامر بن الظرب عدوانی و قیس بن عاصم حبشی

[۱] الحدائق، ج ۱، ص ۲۱۰ کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ملخص مہتمائی، مولیٰ

[۲] الحدائق، ج ۱، ص ۲۱۰ کتاب النکاح، باب نکاح الکافر، ملخص مہتمائی، مولیٰ

امامان بن ابی اسید کہانی وزیر بن ابی سلمیٰ شاعر غیر ہم رحمت اللہ تعالیٰ علیہم۔
 (۲) مشرک کہ اپنی چھاتوں طلائعوں سے غیر خدا کو پوجتے تھے، جیسا کہ اکثر عرب۔
 (۳) ناقص کہ براء سہابی یا انہماک فی الدعا انہیں اس مسئلہ سے کوئی بحث ہی نہ ہوئی۔
 یہاں کے مثل زندگی کہ اعتقادات میں فکر سے غرض ہی نہ رہی یا نظر و فکر کی مہلت نہ پائی۔ بہت زمان (عورتوں) اور پوپایان وطن بولوی (صحرا جنگل والوں) کی نسبت یہی مظلون (گمان) ہے۔

(اس سے ذرا آگے تشریح و تامل دیتے ہوئے یوں رقم طراز ہیں:)
 ان دونوں قولوں پر بس حکم کفر کے لیے سراسر اختیار شرک، یا بر قول آخر باوصف مہلت حاصل، ترک توحید کا ثبوت لازم۔ ہم یہ چھتے ہیں مخالف کے پاس کیا حجت ہے کہ زمانہ فترت میں حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا موعود یا ناقص نہ تھیں حالانکہ بہت عورتوں کی نسبت یہی مظلون ”کیا قد عدا عن الیورقانی عن السیدوطی“ (جیسا کہ ہم بحوالہ زر قانی امام سیوطی سے ماقبل میں ذکر کر چکے ہیں)۔

مخالف جو دلیل دیکھتا ہو پیش کرے اور جب نہ پیش کر سکے تو دعا باغیب حکم حجرت پر کیے حکمت کھول دیا۔ کیا اطلاق کفر اور وہ بھی معاذ اللہ ایسی جگہ محض اپنے تراشیدہ ادہام پر ہو سکتا ہے؟

کیا محض نہیں کہ وہ اس وقت بھی ان لوگوں میں ہوں جو با اتفاق نامی ہوں؟
 تو ولد انہیں کا تابع ہوگا اور بالشیع بھی حکم کفر ہر گز بھی نہ ہو سکے گا۔ (۱)

اصل حضرت علیہ الرحمہ کی تحقیق اثنی عشر ملاحہ فرمانے کے بعد مشافیان معشقی علیہ السلام ایسی شخصیت کو کسی بھی زمانے میں کفر کی مجاہد سے آلودہ نہیں کچھ سکتے جس کے بارے میں خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے وصال کے وقت ان کے سر ہاتے بیٹھ کر فرمایا اودا اسے میری ماں کے بعد میری ماں اللہ فتحہ پر رحم فرمائے پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کی تعریف کی اور انہیں اپنی چادر میں کفن دیا۔ پھر حضور

حضرت اسامہ بن زیدؓ اور ابوب انسارہ عمر ابن خطابؓ اور ایک سیاح نام قاسم بن سلامؓ نے قبر کھودی، جب لحد تک پہنچے تو خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لحد اپنے دست مبارک سے کھودی اور آپ اس میں لیٹ گئے پھر یوں دعا کی:

"اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِاَمِي قَاطِمَةَ يَدِيْٓتِ اَسَدٍ وَوَسِّغْ عَلَيْنَا مَدْحًا خَلَقَا بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْاَنْبِيَاءِ الْاَيْدِيْنَ مِنْ قَبْلِيْ قَاتِكَ اَزْجَمَهُ الرَّاجِلَيْنِ" [۱]

ترجمہ: اے اللہ! میری ہاں قاطمہ بنت اسد کو بخش دے اور اس پر اس کی قبر کو کشادہ کر دے اپنے نبی کے وسیلہ سے اور ان انبیاء کرام علیہم السلام کے وسیلہ سے جو مجھ سے پہلے ہوئے کیونکہ تو ارحم الراحمین ہے۔

یہ بات تو یقینی ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہؓ جو چھ ماہ و سال شریف آپ کی ۶ برس کی عمر میں ہو گیا تھا۔ ان کے بعد آپ کے کھانے پینے اور خدمت گزاروں کی کا مکمل خیال رکھنے والی ہستی حضرت قاطمہ بنت اسدؓ بنی تھیں۔ جنہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے "میری ماں کے بعد میری ماں" کے فرمان سے نوازا۔ یہ حالت کٹری نہیں ہو سکتی اور حضرت علی المرتضیٰؑ کی ولادت شریف اس خدمت کے دوران ہوئی۔ اب ہم خود ہی فیصلہ کریں کہ کیا ان کے لیے کسی بھی طرح کے نازیبا کلمات کی گنجائش بنتی ہے۔ خواہ مخواہ برگزیدہ مہستیوں کے بارے برے کلمات کہنا اپنی قبر کو سامان تعقیف مریا کرنا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ فرمائے۔ آمین

اس کے علاوہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے اس رسالہ مبارک یعنی "تقویدہ المہکاتۃ الحیدریہ عن وصیۃ عہد المہاکاتۃ" میں کئی ایک اصناف کے حل بھی فرمائے ہیں جو قابل مطالعہ ہیں۔

کیا مولیٰ علی المرتضیٰؑ بت خانہ میں پیدا ہوئے؟

روایا کعب کو بت خانہ کہا یہ بڑی مناسب بات ہے کیا اس وقت کعب کی طرف مندرجہ عبادت ہوتی تھی یا بت خانہ کی طرف مندرجہ مومنین عبادت کرتے تھے؟

[۱] دوقابلہ، ج ۲ ص ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱

نیا مسجد میں بت رکھنے سے مسجد کی سجدت ختم ہو جاتی ہے؟

ابرہہ بادشاہ نے جب حملہ کیا تو اس سے پہلے جناب عبدالطلب رضی اللہ عنہ سے گفتگو کے دوران ابرہہ نے کیا: تم کیا چاہتے ہو؟ حضرت عبدالطلب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم میرے اولاد واپس کرو۔ اس پر ابرہہ نے تعجب کرتے ہوئے کہا: تمہیں اونٹوں کی فکر ہے اور خانہ کعبہ کی کوئی فکر نہیں۔ شیخ زادہ کے اس مقام پر الفاظ ہیں:

”أَمَا تَعْلَمُ أَنَّ جِبْتًا لَا هَدْمَ الْبَيْتِ الَّذِي هُوَ دِينُكَ وَدِينُ آبَائِكَ
وَعَصَبَتُكُمْ وَشَرَفُكُمْ فِي قَدِيمِ الدَّهْرِ قَالَ أُنَازِلُ الْإِبِلَ وَالْبَيْتَ رَبِّ
سَبِيحَةَ“

ترجمہ: کیا تو جانتا نہیں کہ میں اس گھر کو گرانے آیا ہوں جو گھر تیرے اور
تیرے آباء و اجداد کا دین ہے اور قدیم زمانے میں تمہاری مصیبت و شرافت کا نشان رہا
ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں اونٹوں کا مالک ہوں اس گھر کا مالک منکریب اس سے
روک دے گا۔

اور صاحب ”عصيدة الشهادة“ یوں رقم طراز ہیں:

”قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ لَسْتُ أَنَا بِصَاحِبِ الْكَعْبَةِ فَإِنِ لَهَا صَاحِبًا
يَحْفَظُهَا (أَيَ أَنْ قَالَ) فَجَاءَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ فَأَخَذَ حَلْقَةَ الْبَيْتِ لِدَعَا وَ
تَصَرَّعَ فَوَثَبَ اللَّوْدَ مِنْ جِبْتِهِ لَوْ قَعَ فِي الْكَعْبَةِ وَنَصَبَ إِلَى السَّمَاءِ“

ترجمہ: جناب عبدالطلب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں صاحب کعبہ نہیں ہوں اس کا
صاحب اس کی خود حفاظت کرے گا (اس سے ذرا آگے ہے) جناب عبدالطلب (ابرہہ
کے پاس سے ہو کر) آئے تو آپ نے بیت اللہ شریف کے حلقہ کو پکڑا دعا فرمائی اور گریہ و
زاری کی اس کے بعد آپ کی پیشانی سے نور پھوٹا اور کعبہ میں واقع ہوا اور آسمان تک بلند
ہو گیا۔ [۱]

[۱] عصيدة الشهادة شرح قصيدة البردة، ربيع بن خثعم، شرح فتح زادہ، ص ۵۵، مطبوعہ دار محمد، آرام باغ،
کراچی، ۱۴۱۱ھ، دار الفکر، ص ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، مطبوعہ دار الكتب العلمية، (ج ۱ صفحہ ۱۰۶)

ان کتب میں اور دیگر کتب سیرت میں یہ واقعہ تصدیقاً موجود ہے۔
اس کے بلند اہر بہ نے بڑے غرور سے کہا کہ کوئی بھی میری زد سے کعبہ کو نہیں دھکا
سکتا۔

اب فور طلب امر یہ ہے کہ حضرت عبدالطلب رضی اللہ عنہ نے کعبہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی
طرف کر کے "رب الہدیٰ" اور "صاحب الہدیٰ" ایسے الفاظ ارشاد فرمائے بہت
خاندانوں فرمایا۔ حالانکہ یہ واقعہ حضرت مولیٰ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی پیدائش سے پہلے تو کعبہ
حضور علیہ السلام کی پیدائش مبارک سے بھی پہلے کا ہے۔

پھر اہر بہ بیت اللہ شریف کو موصوفین کا "دین" بول رہا ہے اور وہ بت خاندانوں سے
سکتا۔

پھر حضرت عبدالطلب رضی اللہ عنہ کی پیشانی اقدس سے نور پھوٹ کر کعبہ میں واقع ہوا۔
بت خاندان میں نہیں۔ اور کعبہ شریف سے آسمان تک نور بلند ہوا، بت خاندان سے نہیں۔
اگر اہر بہ بت خاندان کو گرانے آیا تھا تو اس میں اس کی مدح کرنی چاہیے حالانکہ قرآن مجید
"اللہ یجعل لکم ذلک فی قلیل" (البقرہ: ۲۵۸) لہذا اگر اس نصیحت کی مذمت بیان
فرما رہا ہے۔ معلوم ہوا وہ بیت اللہ شریف کو گرانے آیا تھا اگرچہ اس میں بت تھے لیکن ان
بتوں سے کعبہ کا کعبہ ہونا ختم نہ ہوا تھا۔

سوان اسور کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کہنا درست نہ ہوا کہ گویا خاندان کعبہ بت خاندان
چکا تھا کیونکہ وہ "بیت اللہ" و "عبدالطلب" و "ابراہیم" کے مطابق طبع نور تھا۔

دلیل عقلی، منطوقی و دلیل کی طرح حجت الہیہ سے ہے

یہ بات عقلی نہ رہے کہ دلیل عقلی دلیل منطوقی کی طرح اللہ تعالیٰ کی حجتوں میں سے
ایک حجت ہے۔

چنانچہ علامہ بدرالدین عینی علیہ الرحمہ رقمطراز ہیں:

"والہما حملنا علیہ توفیقاً بین ما قلنا من الدلیل العقلی و بینہ

(بقیہ صفحہ سابقہ) ج ۱۱ ص ۲۸۸-۲۸۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

لان العقل حجة من حجج الله تعالى كالنقل^{۱۱}

ترجمہ: ہم نے اپنی کئی ہوئی دلیل عقل اور منقولی کے درمیان موازنہ کرنے کے لیے اس معنی پر محمول کیا کہ یہ عمدہ دلیل عقل منقولی دلیل کی طرح اللہ تعالیٰ کی حجتوں میں سے ایک حجت ہے۔^[۱]

اسی منقولی بات کو حق محمد بن وناقدین نے اپنی کتب میں بیان فرمایا اور امام حاکم نے "مستدرک" میں اس پر تواتر اخبار کا دعویٰ فرمایا، اور اگر اس کے لیے حدیث ضعیف بھی ہو تو کافی ہے کیونکہ اس کا شمار بھی دلیل عقلی سے ثابت ہونے والے امور سے ہوتا ہے، ہم اس مسئلہ میں پیدا ہونے والے اختلافات کے حل بھی پیش کریں گے (ان شاء اللہ تعالیٰ) تاہم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے پر کچھ دلائل قارئین کی نظر کرتے ہیں۔

مولیٰ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے پر دلائل

امام حاکم علیہ الرحمہ اپنی سند کے ساتھ حضرت مصعب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی حدیث حکیم ابن مرزم رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کے بارے میں روایت نقل فرماتے ہیں:

"وبه قال حدثنا مصعب بن عبد الله قال كبر لسب حكيم بن حزام وزاد فيه وامه فاخته بخت زهير بن اسد بن عبد العزى وكانت ولدت حكيمًا في الكعبة وهي حامل فضر بها السخاض وهي في جوف الكعبة فولدت فيها لميلت في طح و غسل ما كان تحتها من الثياب عند حوض زمزم. ولم يولد قبله ولا بعده في الكعبة احد قال الحاکم: وهم مصعب في الخوف الاخير فقد تواترت الاخبار ان فاطمة بنت أسد ولدت امير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في جوف الكعبة۔"

اس کی تعظیم کرتے ہوئے امام الناقدر بن حنفیہ بن ابی اسد بن عبدالمطلب نے فرمایا: "و عن ابی الدرداء قال قدم حکیم المدینة و بنی بها داراً و بہا مات سنة اربع و خمسين و هو ابن مائة و عشرين سنة. قال مصعب بن عبد اللہ و ام حکیم ہی فاختہ بنت زہیر بن اسد بن عبدالمطلب و ولدت حکیماً فی الکعبة خرجاً بالمخاض فی جوف الکعبة و سئل ما تحبها من الشیاب عند حوض زمزم و لم یولد قبلہ ولا بعدہ احد فی الکعبة قال الحاکم: و هو مصعب فی الحرف الاخير فقد تواترت الاخبار ان علیاً ولد فی جوف الکعبة۔"

یعنی حضرت حکیم ابن حزام جب مدینہ آئے تو عمر بتایا اور ۵۴ ہجری میں ایک سو تین سال کی عمر پا کر اس ۱۱۱ ہجری میں وفات فرمائی۔ آپ کی والدہ محترمہ حضرت فاختہ بنت زہیر بن اسد بن عبدالمطلب کی حالت حمل میں تھیں کہ آپ کے درمیان میں درود و نماز تو آپ نے کعبہ کے اندر ہی اپنے پیٹ کو جنم دیا، حضرت حکیم ابن حزام کو چارے کے بچھولے میں ڈال دیا اور چکر (بوقت ولادت) بی بی فاختہ کے پیٹ سے نکل کر حوض کے پاس پہنچا دیا گیا کہ "کم یولد قبلہ ولا بعدہ احد فی الکعبة" نہ کوئی اس سے پہلے کعبہ میں جنا گیا اور نہ ہی بعد میں کسی کی کعبہ میں جناؤں ہوگی۔ امام حاکم فرماتے ہیں: "راوی مصعب بن عبد اللہ کو آخری جملہ میں وہم اور غلطی ہو گیا ہے۔ یہ ایک تو اخبار اس بات پر ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کعبہ کے اندر پیدا ہوئے۔"

چشمہ ناز یا کلمات کا بیان

اس عبارت کا مکمل بیان پیش کرنے کا مقصد ایک امتزاج کا اسی مقام پر مل کرنا ہے۔ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ محترمہ کے بارے میں کعبہ کے مسئلہ میں جوے ناز یا الفاظ استعمال کیے گئے ہیں لکھنے والا لکھتا ہے:

فاطمہ بنت اسد ایسی نازک حالت میں گھر سے نفی کی کیوں؟ یا خالق المرحوم تو

احتیاطاً پانچ چھ دن پہلے گھر سے نکلنا بند کر دیتی ہیں اور اگر ولادت میں وقفہ دیر ہی تھی تو اس وقتے میں گھر کیوں نہ چلی گئیں؟ وہیں اکیلی لوگوں کے سامنے کہاں دروازہ سے کراہتی رہیں؟ محترمہ کو کیسے پتا چلا کہ کعبہ کی وجہ کہاں سے پہلی سے اور کتنی پہلی؟ بوقت ولادت کراہتے اور شور مچانے کے علاوہ رحم سے کافی گندمی ایسا بھی ملتی ہیں اور اس سے فرشتہ نجس قرباب ہوا ہوگا وہ کس نے صاف کیا؟ ولادت کے فوراً بعد کئی گھنٹے بچہ عورت چھٹے کے قابل نہیں ہوتی تو کون ان محترمہ کو اٹھا کر گھر لایا؟ اگر کعبہ میں ولادت کی اشرفیت یا افضلیت ہوتی تو یہ کفار کون بتی بلکہ انبیاء کرام علیہم السلام کی ولادت کعبہ میں ہوتی۔ العیاذ باللہ

عدم مولود کعبہ کے عقلی دلائل حضرت حکیم ابن حزام کے لیے کیوں نہیں؟
اس وقت ہم اتنی گزارش کرتے ہیں کہ یہ جتنے بھی عقلی احتمالات ہیں، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عدم مولود کعبہ ہونے کے بارے میں بیان کیے گئے ہیں؟ یہ روشن درست نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی ولادت در کعبہ کے بارے میں عظیم محدثین اور مؤرخین سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے، اب اس کا انکار ممکن نہیں۔ لہذا جو عقلی احتمالات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عدم مولود کعبہ کے بارے میں دیے گئے ہیں وہی عقلی احتمالات جناب حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی ولادت در کعبہ کو بھی مانع ہوں گے۔ حالانکہ حضرت حکیم ابن حزام کی ولادت در کعبہ ثابت ہے۔ سو یہ احتمالات فاسد و باطل ٹھہرے۔ ایسی کمزور وجوہات اور احتمالات فاسدہ کے بعد یوں کہنا: ”عاطلہ بنت اسد ایسی نازک حالت میں گھر سے نکلی تھی کیوں؟“ یا اطلاق عورتیں تو احتیاطاً پانچ، چھ دن پہلے گھر سے نکلنا بند کر دیتی ہیں۔ الخ۔ ایسی بے جا مانہ گفتگو کسی مسلمان کو لائق نہیں۔ اس تنقیدانہ جہرہ کو کیا ہم حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی والدہ محترمہ کے بارے میں بھی استعمال کریں گے؟ کیا ان کے بارے میں یہ کہیں گے کہ حکیم ابن حزام کی والدہ محترمہ حضرت عائشہ بنت زحیر ایسی نازک حالت میں گھر سے نکلی تھی کیوں؟ یا اطلاق عورتیں تو احتیاطاً پانچ چھ دن پہلے گھر سے نکلنا بند کر دیتی ہیں اور اگر ولادت میں وقفہ دیر ہی تھی تو اس وقتے میں گھر کیوں نہ چلی گئیں۔ وہیں اکیلی لوگوں کے سامنے کہاں دروازہ سے کراہتی

وہیں؟ بوقت ولادت کراہنے اور شور مچانے کے رسم سے کافی گندی اشیاء بھی نکلتی ہیں اور اس سے فرش کعب خراب ہوا ہوگا وہ کس نے صاف کیا؟ ولادت کے فوراً بعد گئی گھنے زچہ عورت چلنے کے قابل نہیں ہوتی تو کون ان محترمہ کو اٹھا کر گھر لایا؟ صد ہا افسوس ان کلمات مکر وہہ پر۔

خیال رہے یہ اعتراض منکر حنی حدیث کے انداز پر معلوم ہوتا ہے آج بھی غامدی و پروپیگنڈا کا فرق ایسے ہی اعتراضات احادیث طیبہ پر کرتا ہے اور بالکل واضح حیثیت سے احادیث کا منکر ہوتا چلا جاتا ہے۔

اگر ولادت در کعبہ میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ کو ایسا کہا ہے تو کیا حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی والدہ محترمہ بھی بے اخلاق تھیں؟ ایسے جملے کوئی بندہ اپنی ماں ربانی یا ولادی کے بارے نہیں کہتا کہ اگر ولادت میں نقد و دیر سی تھی تو اس وقتے میں گھر کیوں نہ چلی گئیں؟ وہیں انکی لوگوں کے سامنے کیوں درود نہ سے کراہتی رہیں؟ انہوں نے کہ آج بھی اس مسئلہ کو ہوا دینے والے ایسے ہی بملوں کا استعمال کر کے خوش ہوتے ہیں کہ ہم نے عقلی اعتبار سے بھی مسئلہ کا رد کر دیا، لیکن یہ نہیں سمجھتے کہ ان کی یہ خوش فہمی اپنے ہی ہاتھ سے بکھر چر ڈالنے کے مترادف ہے اور انتشار کا باعث بنتی ہے۔ اب رو گیا یہ اعتراض کہ رسم سے کافی گندی اشیاء نکلتی ہیں، اور اس سے فرش کعب خراب ہوا ہوگا وہ کس نے صاف کیا؟ اسی طرح ان محترمہ کو اٹھا کر گھر کون لایا؟ حضرت حکیم ابن حزام کی ولادت کی روایت میں کچھ نہ کا ذکر ہے کہ بعد از ولادت اسے حرم کے پاس دھویا گیا، اور جیسے جناب حکیم ابن حزام کی والدہ محترمہ کو گھر اٹھا کر لایا گیا اسی طرح ان کو بھی لایا گیا۔ اگر کعبہ ان کی پیدائش سے زچہ خانہ نہ بنا تو ولادت حضرت علی سے کیوں بن گیا۔ جب حکیم ابن حزام کے مولود کعبہ ہونے سے خانہ خدا آلودہ نہ ہوا تو جس ہستی کو احکام شرع کے مکلف ہونے کے بعد جنہی حالت میں مسجد سے گزر جانے کی اجازت ہو تو لہذا اس متبع کرامت کا احکام شرع کے نافذ ہونے سے پہلے مولود کعبہ ہونا باعث آلودگی کیوں ٹھہرا؟ اور اتنا حال امر

کیوں بن اٹھا؟

یہ عقلی اعتراضات اس وقت قابل تسلیم ہوتے اگر یہ عقلی احتمالات محالات میں سے ہوتے جبکہ ان میں سے کوئی امر عقلی متعین و محال نہیں بلکہ ممکن ہے اور امر ممکن کو معرض امتناع میں رکھنا غیر معقولی امر ہے۔

امر ممکن کے بعد ایسے دیگر امر ممکن کی مثال

ایک امر ممکن کے بعد اس جیسے دوسرے امر ممکن کے درست ہونے کی مثال دیکھئے۔ جناب صاحبزادہ افتخار خان نسیمی صاحب نے حضور غوث پاک رحمۃ اللہ علیہ کی چیز سے والی کرامت ثابت کرنے کے لیے حضرت عزیر علیہ السلام کے واقعہ کا بیان فرمایا کہ اس پر قیاس کیا ہے۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں: جس طرح غوث پاک کی دوسری بہت سی کرامات مختلف کتب سے ثابت ہیں اسی طرح یہ بارہ برس بعد ڈوبی ہوئی بارہات کا زندہ نکالنا بھی چند بزرگوں کی کتب سے ثابت ہے۔ چنانچہ کتاب خلاصہ قادریہ کے صلوٰۃ ۳۰ پر یہ واقعہ تفصیل سے درج ہے اسی طرح مولانا برقرار دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (عقلمانی نیراس) اپنی کتاب غوث اعظم کے صفحہ ۷۷ پر فرماتے ہیں کہ واقعہ بہت مشہور ہے کسی واقعے کو ماننے کے لیے اتنی شہرت کافی ہے اور ایمان والوں کے لیے تو بزرگوں کے اقوال ہی سند کثیر ہیں کیونکہ انکار کی کوئی شرعی وجہ معلوم نہیں ہوتی اور بلاوجہ انکار گناہ ہے۔ بارہ برس کے بعد ڈوبے ہوئے لوگوں کو زندہ نکال لینا یہ میرے رب کی قدرت کاملہ ہے جس کا ظہور ذات غوث پاک سے ہوا۔

اب اس قدرت کا انکار شانِ خداوندی میں اسی طرح گستاخی ہے جس طرح قرآن پاک کا بیان کردہ حضرت عزیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا واقعہ کہ حضرت عزیر علیہ السلام سو سال تک فوت رہے اور پھر زندہ ہو گئے۔ قرآن پاک نے سو سال بعد زندہ ہونے کا ذکر فرمایا اس کو ماننا اور اس کی حقانیت پر یقین رکھنا یمنِ ایمان ہے۔ اس کا منکر کافرِ مصرحی ہے۔ حالانکہ سو سال بعد زندگی زیادہ تعجب ناک ہے بارہ سال بعد زندگی سے جو رب تعالیٰ سو سال بعد زندہ کر سکتا ہے اس پر بارہ سال بعد زندہ کرنا کیونکر مشکل ہو سکتا ہے اور جب اس

۱۱۱۔ سوال علیٰ کعبہ میں
 کا اقرار ہے تو اس کا انکار کیا۔ وہ بھی قدرت کا کرشمہ تھا یہ بھی۔ نہ وہ قانونی فعل نہ یہ۔
 وہاں بھی معجزانہ طور پر قدرت الہی کو آشکار کرنا تھا، یہاں بھی یہی وجہ ہے کہ جلد خراب
 ہونے والا سالن لکھا گیا پچاس سال تک خراب نہ ہوا اور لمبی زندگی والا اپنی طبیعت زندگی پوری
 کر کے مر جانے والا بڑوں کا ذخیرہ بن کر گئی سزا گیا۔ وہی دھوپ اور بارشیں جسم پاک
 عزیر علیہ السلام پر پڑیں، مگر معجزانہ طور پر اس کو کچھ بھی نہ ہوا جس طرح یہ سب کچھ قدرتی امر تھا
 اسی طرح بارہ سال بعد زندہ کرنا بھی قدرتی امر تھا فرق صرف اتنا تھا کہ وہ نبی علیہ السلام
 کے جسم پر بالور معجزہ نہ ہوا اور یہ ٹوٹے پاک نبیؐ کے دست اقدس پر بطور کرامت ظاہر
 ہوا بلکہ یاد رکھو کہ جس طرح معجزات باری تعالیٰ کے قانون کو ثابت کرنے کے لیے ہوتے
 ہیں۔ اسی طرح کرامات معجزوں کو ثابت کرنے کے لیے ہوتی ہیں۔ قانون کے منکروں کو
 معجزات دکھا کر کھل وائل کیا جاتا ہے۔ معجزات کے منکروں کو کرامات اولیاء اللہ دکھا کر
 کھل وائل کیا جاتا ہے۔ الخ

اس سے کچھ آگے فرماتے ہیں: الی علم کے نزدیک صرف ان چیزوں کا انکار کیا
 جائے گا جن میں مندرجہ ذیل خرابیاں ہوں۔

(۱) اصولی اربعہ لغویہ شرعیہ کے جملہ عقیدوں میں آئین اور شریعت اسلامیہ کے مطابق نہ
 ہوں۔

(۲) جس چیز میں کسی اسلامی قانون کا مقابلہ پایا جائے وہ کرامت بنالغی اور شرعاً ناجائز
 قبول ہوتی ہے۔ الخ

(۳) جس کرامت سے کسی دوسرے بزرگ کی شان میں کثافتی اور وہ کرامت بھی ظاہر
 ہے۔ الخ

(۴) اسی طرح وہ کرامت جس سے اللہ تعالیٰ کی شان میں کثافتی ہوتی ہے۔

پھر اس سے ذرا آگے لکھتے ہیں:

سوال مذکورہ میں مسئلہ کرامت لموٹے پاک شریعت اور اصولی قرآن کریم کے
 مطابق ہے اور کتابوں میں مشہور ہے اس لیے شرط بالشرع درست و صحیح ہے بالوجہ ثبوت دھرمی

گناہ ہے۔^[۱]

اس وضاحت سے چند امور سامنے آئے کہ کسی واقعے کو ماننے کے لیے واقعہ کا مشہور ہونا کافی ہے۔ اور اس کے حوالے کسی حدیث سے ضروری نہیں کتب سلف صالحین سے بھی کافی ودافی ہیں کیونکہ ایمان والوں کے لیے تو بزرگوں کے اقوال ہی سند کثیر ہیں۔ کوئی کرامات اصول اربعہ کے بعد ظہور میں آئیں اور شریعت اسلامیہ کے مطابق نہ ہوں۔

جس چیز میں کسی اسلامی قانون کی مخالفت ہو وہ کرامت مقبول نہیں ہوتی۔ جس کرامت سے کسی دوسرے بزرگ کی شان میں گستاخی ہوتی ہو وہ کرامت ملطہ ہے۔

ایک واقعہ اگر ثابت ہو تو اس جیسا دوسرا واقعہ مذکورہ شرائط کے مطابق ہو تو مان لیا جائے گا۔

اسی طرح غزالی زہاں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی شاہ صاحب علیہ الرحمہ ”مقالات کاظمی“ میں رقم طراز ہیں:

”مسجد اقصیٰ تک جانے میں جب حضور ﷺ کا سہا ہونا ثابت ہو گیا تو آسمانوں کی معراج بھی پکی ثابت ہو گئی اس لیے کہ جس طرح آسمانوں پر جانا محال ہے بالکل اسی طرح رات کے تھوڑے سے حصہ میں مکہ سے مسجد اقصیٰ جا کر واپس آنا بھی محال ہے جب یہ جانا اور آنا محال نہ رہا تو آسمان پر جا کر واپس آنا ان کے لیے کیونکر محال رہ سکتا تھا؟“

لہذا ان ثابت شدہ امور کی روشنی میں یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ جس طرح حضرت حکیم الامین امام ربیعہ مولود کعبہ ہیں اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ بیہشتیہ کے مولود کعبہ ہونے کا واقعہ مشہور ہونے کی بنا پر قابل قبول ہے۔

اور مستند کتب میں اس واقعہ کو بیان کیا گیا ہے جو تاریخی واقعہ کے لیے ایک دلیل کی

[۱] فتاویٰ نعیمیہ، ج ۲ ص ۳۰۳-۳۰۶، مطبوعہ نعیمی کتب خانہ، کجرات

[۲] مقالات کاظمی، ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ کاظمی پبلی کیشنز، جامعہ اسلامیہ انور العلوم، دہلی

حیثیت رکھتا ہے پھر ہر واقعہ کے لیے سند کا مطالبہ بھی درست نہیں مثلاً تمام کتب احادیث
معراج میں جہاں بھی واقعہ معراج بیان ہوا وہ باسند ہے لیکن حضور ثبوت اعظم محبوب سبحانی
شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کا ذکر پاک واقعہ معراج میں کسی باسند روایت میں نہیں ہے تو کیا
ہم آپ کے ذکر واسلے واقعہ کو بے سند کہہ کر رد کر دیں گے یا شیخ الاسلام مولانا احمد رضا
جیلانی بریلوی علیہ الرحمہ کی طرح تسلیم کریں گے، چنانچہ فاضل بریلوی علیہ الرحمہ موجود
سب ارشاد کی اس بارے میں مدح سرائی کرتے ہوئے سوال کا جواب دیتے ہوئے یہاں رقم
طراز ہیں:

جواب سوال: ۱

رہا سب معراج میں رواج پر فتوح حضور ثبوت الثقلین پیغمبر کا حاضر ہو کر پائے
اقدم حضور پر نور سید عالم رضی اللہ عنہ کے چمے گردن رکھنا اور وقت رکوب براق یا صعود عرش
زینہ بننا، شرعاً و عقلاً اس میں بھی کوئی استحالہ نہیں۔

مدورۃ المثنیٰ اگر متنبہائے عروج ہے تو یا اعتبار اجسام نہ ظہر اروج، عروج روحانی
بادروں کا کارواں لیا و کو عرش بلکہ مافوق العرش تک ثابت و واقع جس کا انکار نہ کرے گا مگر معلوم
الایمان کا منکر بلکہ باوجود سوتے والے کے لیے حدیث میں وارد کہ اس کی رواج عرش تک بلندی
جاتی ہے۔

نہ اس قصہ میں معاذ اللہ ثبوت تفسیل یا ہسری حضور سیدنا ثبوت اعظم پیغمبر کے
کے لائق ہے، نہ اس کی مہارت یا اشارت سے کوئی ذہن سلیم اس طرف جاسکتا ہے۔ کیا
لب سوار کی براق سے بھی یہی معنی تراشے جائیں کہ اوپر جانے کا کام حضرت جبرائیل
علیہ السلام اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انجام کو نہ کاٹنا براق نے یہ ہم سر انجام کو
نہیں تو نہ پہنچ سکے اور براق پہنچ گیا اس کے ذریعے سے حضور کی رسائی ہوئی۔

”یا ہذا“ خدمت کے افعال جو بظہر تعظیم و اجلال ملائینہ جہالات ہیں کیا ان
کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ بادشاہ ان امور میں عاجز اور تیار محتاج ہے؟ علماء بریں کسی

اسوجمہ: میں جب جنت میں داخل ہوا تو ایک مکمل سنی، میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ ملائکہ نے عرض کی: یہ بلال ہیں۔ پھر تعریف لے لیا، مکمل سنی، میں نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ عرض کیا: قمریسا، جنت ملتان، یعنی ام سلمہ، اور انس رضی اللہ عنہ۔

ان کا انتقال شہزادہ امیر المومنین عثمان رحمتہ اللہ علیہ میں ہوا۔ ”کماذکرہ الحافظ فی التعریب“ [۱] جیسا کہ حافظ نے تعریب میں اس کو ذکر کیا۔ (ت)

(۳) امام احمد والی اعظمی رحمہ اللہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور۔۔۔

(۳) جبرانی کبیر اور ابن عدی کامل اسید حسن الامانہ باطنی ہیئت جو سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”دخلت الحفة لسبع في جانبها وجسفت يا حمر تيل ما هذا
قال هذا بلال المؤمن“ - [٣]

توجہ: میں شبِ معراجِ جنت میں تشریف لے گیا اس کے گوشہ میں ایک آواز
 نرم مئی، پوچھا: اے جبریل! یہ کیا ہے؟ عرض کی: یہ بلال مؤذن ہیں (پیشتر)۔

(۵) امام احمد و مسلم و نسائی اس حدیث سے راوی، حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں:

”دخلت الجنة فسمعت خشقة بين يدي. فقلت ما هذا الخشقة
ف قيل الغميصاء بنت ملحان“^[٥]

توجہ: میں بہشت میں راقی فرزند ہوا، اپنے آگے ایک کھٹکا لٹا رہ چکا ہوں۔

(عليه منحه سماوية) الجزء ٤ من ٢٣٨، رقم الحديث: ١٤١٩، دار المعرفة، بيروت، طبع ١٤١٤ هـ.

۱۳۹۲ م کتاب الطحاوی باب من خطا فی الاموال و فی حقہ فی کتاب طحاوی

تقریباً ۱۸۷۸ء میں سلطان علی علیہ السلام نے ۱۸۷۸ء میں سلطان علی علیہ السلام نے

کنز العمال، ج ۱۱، ص ۶۵۳، رقم الحديث: ۳۳۶۹۳ - ۳۳۶۹۴، مؤسستہ اربعہ، بیروت، ۱۴۱۱ھ

[illegible]

کچھ مسلم، ج ۲ ص ۲۹۷ کتاب النضال و باب من اقام سلم الفتح قسیمی صاحب خان، گرامی احمد اور

بن حنبل، عن انس رضي الله عنه، ج ٣ ص ٩٩، المكتب الاسلامي، بيروت

جبریل! یہ کیا ہے؟ عرض کی گئی: غمیسا، بنت ملحان۔

(۶) امام ابوہریرہؓ و انسؓ و حاکم بائیں دھڑے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے راوی، حضور سید المرسلین ﷺ فرماتے ہیں:

”دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا؟ قالوا حارثة بن نعمان كذلككم البدر كذلككم البدر“۔ [۱]

ترجمہ: میں بہشت میں جلوہ فرما ہوا، وہاں قرآن کریم پڑھنے کی آواز آئی، پوچھا: یہ کون ہے؟ عرض کی گئی: حارثہ بن نعمان۔ نیکی ایسی ہوتی ہے، نیکی ایسی ہوتی ہے۔

یہ حارثہ رضی اللہ عنہ خلافت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ میں راہی جان ہوئے۔

”قالہ ابن سعد فی الطبقات و ذکرہ الحافظ فی الاصابۃ“۔ [۲]

ترجمہ: ابن سعد نے طبقات میں اور حافظ نے اسباب میں اس کو ذکر کیا۔ (ت)
(۷) ابن سعد طبقات میں ابو بکر عدوی سے مرسل راوی حضور سید العالمین ﷺ فرماتے ہیں:

”دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم“۔ [۳]

ترجمہ: میں بہشت میں تحریف فرما ہوا تو نعيم کی کھارک ملی۔

یہ نعيم بن عبداللہ عدوی معروف یہ نعام (کہ اسی حدیث کی وجہ سے ان کا یہ عرف قرار پایا) خلافت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ میں جنگ جندون میں شہید ہوئے۔

[۱] مسند احمد بن حنبل، من مائتہ فی الشیخ، ج ۴ ص ۳۹، المکتب الاسلامی، بیروت، المستدرک للحاکم، کتاب معرکہ الجملہ مناقب عمار بن نعمان، ج ۳ ص ۴۰۸، الکفر، بیروت، الاصابۃ فی تمییز الاصابۃ بحوالہ الشافعی، ترجمہ ۵۳۲ عمار بن نعمان، ج ۱ ص ۲۹۸، دارصادر، بیروت۔

[۲] الاصابۃ فی تمییز الاصابۃ بحوالہ الشافعی، ترجمہ ۵۳۲ عمار بن نعمان، ج ۱ ص ۲۹۹، دارصادر، بیروت، الطبقات الکبریٰ لابن سعد، ترجمہ عمار بن نعمان، ج ۳ ص ۳۸۸، دار صادر، بیروت۔

[۳] الطبقات الکبریٰ لابن سعد، الطبقات الثانیہ من المہاجرین والاعمار ترجمہ نعيم بن (یہ اس کے منہ پر)

”کہا ذکرہ موشی بن عقیبة فی المغازی عن الزہری و کذا قالہ ابن اسحاق و مصعب الزہیری و آخرون کہا فی الاصابۃ“۔ [۱]
 ترجمہ: جیسا کہ موشی بن عقبہ نے مغازی میں زہری کے حوالے سے اس کو ذکر کیا۔ یوں ہی کہا ابن اسحاق اور مصعب زہیری اور دیگر علماء نے جیسا کہ اسباب میں ہے۔
 (ت)

سبحان اللہ! جب امامیہ کلمہ سے احیائے عالم شہادت کا حضور ثابت تو عالم ارواح سے بعض ارواح قدسیہ کا حضور کیا دور۔
 (۸) امام ابو بکر بن ابی الدین، ابو الفاروق سے مرسل راوی حضور پر نور صلوات اللہ علیہ علیہ فرماتے ہیں:

”مررت لیلۃ اسری فی برجل مغیب نور العرش قلعت من هذا املک: قیل: لا۔ قلت: لی: قیل: لا۔ قلت: من هذا: قال: هذا رجل کان فی الدنیا لسانہ رطب من ذکر اللہ تعالیٰ و قلبہ معلق بالہساجد و لم یستسب لو الدیہ قط“۔ [۲]

ترجمہ: یعنی شب اسری میرا گزر ایک مرد پر ہوا کہ عرش کے نور میں غائب تھا، میں نے فرمایا: یہ کون ہے، کوئی فرشتہ ہے؟ عرض کی گئی: نہ۔ میں نے فرمایا: نبی ہے؟ عرض کی گئی: نہ۔ میں نے فرمایا: کون ہے؟ عرض کرنے والے نے عرض کی: یہ ایک مرد ہے دنیا میں اس کی زبان یاد الہی سے تر تھی اور دل مسجدوں سے لگا ہوا۔ اور (اس نے کسی کے ماں باپ کو برا کہہ کر) کبھی اپنے ماں باپ کو برا نہ کہلوا یا۔

(بقیہ صفحہ سابقہ) عبد اللہ المعروف الخادم، ج ۳ ص ۱۳۸، دار صادر، بیروت

[۱] الاسابۃ فی تمییز اصحاب ترجمہ نعم بن عبد اللہ، رقم الحدیث: ۵۷۶۰، ج ۳ ص ۵۶۸، دار صادر، بیروت

[۲] الدر المنثور ج ۱ ابن ابی الدین تحت الآیۃ ۱۵۲/۱، ۱۵۹، مکتبۃ المدینہ، قلم، بیروت، الترغیب والترہیب بحوالہ ابن ابی الدین، کتاب ذکر اللہ، الحدیث، الترغیب فی الاثار الحسنیہ و ذکر اللہ، ج ۲ ص ۳۹۵، مصطفیٰ البابی، مصر

”ثم أقول وبالله التوفيق“

توجہ: پھر میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ (ت)

کیوں راہ دور سے مقصد قریب نشان دیکھئے، فیض قادریت جوش پر ہے، بحر حدیث سے خاص گوہر سرا حاصل کیجئے۔ حدیث مرقوعہ مروی کتب مشہورہ امجد ٹین سے ثابت کہ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ اپنے تمام مریدین، اصحاب و تلامذہ بارگاہ آسمان قباب کے شب اسری اپنے مہربان باپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور اقدس کے ہمراہ بیت المعمور میں گئے وہاں حضور پر نور کے پیچھے نماز پڑھی، حضور کے ساتھ باہر تشریف لائے۔ ”والحمد لله رب العلمین“ سب تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ (ت)

اب تاخر تیسرے نسخہ انظر معجبان پوچھے گا کہ یہ کیونکر ہاں ہم سے ہے؟ ”والله الموفق“۔

ابن حجر و ابن ابی حاتم و ابی یعلیٰ و ابن مردودہ و بیہقی و ابن عساکر حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے حدیث طویل معراج میں راوی، حضور اقدس سرور عالم ﷺ فرماتے ہیں:

”ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا انا يا ابراهيم الخليل مسندا ظهري الى البيت المعمور (فذكر الحديث الى ان قال) و اذا بامتي شطرين شطر عليهم ثياب بيض كانها القراطيس و شطر عليهم يشاب رمد فدخلت البيت المعمور و دخل الذين عليهم الشياب البيض و حجب الاخرون معي الذين عليهم ثياب رمد و هم على خير فصليت انا و من معي من المؤمنين في البيت المعمور ثم خرجت انا و من معي“۔ [الحديث]

① تاریخ دمشق الكبير، باب ذكر عروجات السامريين، ج ۳ ص ۲۰۴، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸

توجہ: پھر میں ساتویں آسمان پر تشریف لے گیا، تاکہ وہاں ابراہیم خلیل اللہ نے کہ بیت المعمور سے پیچہ لگائے تشریف فرما ہیں اور تاکہ اپنی امت و قوم پائی، ایک قسم کے سپید کپڑے ہیں کاغذ کی طرح، اور دوسری قسم کا عاکسریاس۔ میں بیت المعمور کے اندر تشریف لے گیا اور میرے ساتھ سپید پوش بھی گئے، میلے کپڑوں والے روکے گئے مگر ہیں وہ بھی نچر دھولی پر۔ پھر میں نے اور میرے ساتھ کے مسلمانوں نے بیت المعمور میں نماز پڑھی۔ پھر میں اور میرے ساتھ والے باہر آئے۔

ظاہر ہے کہ جب ساری امت مرحومہ بلفضل عزوجل شرف باریاب سے مشرف ہوئی یہاں تک کہ میلے لیاہیں والے بھی تو حضور غوث الوری اور حضور کے مستہان باصفا تو بلاشبہ ان اعلیٰ پر شاہک والوں میں ہیں، جنہوں نے حضور رمیت عالم علیہ السلام کے ساتھ بیت المعمور میں جا کر نماز پڑھی: "والحمد لله رب العلمین" سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ (ت)

سند محمد ثانی کا نہ ہونا علامت جھوٹ نہیں ہے

اب کہاں گئے وہ جاہلانہ استبعاد کہ آج کل کے کم علم مفتیان کے سہ راہ ہوئے اور جب یہاں تک بجز اللہ ثابت تو معاملہ قدم میں کیا وجہ انکار ہے کہ قول مشائخ کو نواہی محض اسی رو کیا جائے۔ ہاں سند محمد ثانی نہیں۔ پھر نہ ہو اس جگہ اسی قدر پس ہے۔ سند معنعن کی حاجت نہیں۔

"کما یبقاھ فی رسالتنا ھدی الحیوان فی نفی الفی عن سید الاکوان۔"

توجہ: جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ "ھدی الحیوان فی نفی الفی عن سید الاکوان" میں اسے بیان کیا ہے۔ (ت)

امام جلال الدین سیوطی نے "مناہل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء"

(جزء ص ۳۴۳-۳۴۴) کتاب الطب، ص ۱۱۳ اور اسلمو، ہماں بن جریروان عالم دین و روح تحت الآج ۵ ص ۱۷۲ اور احادیث التراث العربی ص ۱۷۲

میں سرشیر امیر المؤمنین عرواق اعظم رحمہ اللہ "بائی انت واقی یا رسول اللہ" الخ [۱] "یا رسول اللہ امیر سے مال باپ آپ پر قربان ہوں۔ (ت) کی نسبت فرماتے ہیں:

"لقد اجدد فی شی من کتب الحدیث الاثر (فی قولہ) بالا حکمہ" [۲] توجہ: میں نے یہ روایت کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر صاحب اقتباس الثوار اور امام ابن الحارث نے اپنی مدخل میں اسے حدیث طویل کے ضمن میں ذکر کیا اور انکی روایت کو اسی قدر سند کفایت کرتی ہے کہ انہیں کچھ باب احکام سے تعلق نہیں۔

اور یہ تو کسی سے کہا جائے کہ حضرات مشائخ کرام قدس سرہارہم کے علوم اسی طریقہ سے ظاہری "حدثنا فلان عن فلان" میں منحصر نہیں، وہاں ہزار باب وسیع و اسباب رفیع ہیں کہ اس طریقہ ظاہری کی وسعت ان میں سے کسی کے ہزارویں حصہ تک نہیں، تو اپنے طریقہ سے نہ پائے کو ان کی تلمذیہ کی حجت جاننا کسی ناانصافی ہے۔

انسان کی سعادت کبریٰ ان دارج عالیہ و مدارک عالیہ تک وصول رہے اور اس کی بھی توفیق نہ ملے تو کیا درجہ تسلیم، نہ کہ معاذ اللہ انکار و تکذیب کہ تحت مہلکہ ہائے "و العیاذ باللہ رب العلمین" اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ (ت) جیسے آج کل ایک بحرینی بے بہرہ لے رسالہ "مہاب العالی" سیاہ کر کے مصر میں بچھوایا اور صرف اس پر کہ حضرت امام عارف باللہ، ثقہ، حجت، فقیہ، محدث، امام القراء، سیدی ابوالحسن علی اور الملک و الدین مصلو فی قدس سرہ الساقی الصوفی نے کتاب بیہد الاسرار شریف میں یا استاد مجھ حضرت امام اجل سیدی احمد رفاقی قدس سرہ الرفیع پر حضور پر نور سید

[۱] نسیم الریاض بحوالہ ماحل القضا فی تخریج احادیث الشفاء، الفصل السابع، ج ۱ ص ۲۲۰، مرکز اہل سنت برکات رضا، گجرات، ہند

[۲] نسیم الریاض بحوالہ ماحل القضا فی تخریج احادیث الشفاء، الفصل السابع، ج ۱ ص ۲۲۰، مرکز اہل سنت برکات رضا، گجرات، ہند

ایہ دلیا، حضرت عجوت الوری رحمہ اللہ کی تفصیل روایت فرمائی، نہ صرف اس امام جلیل و کتاب
جلیل بلکہ خاکِ بدن گستاخ جناب اقدس میں کوئی دقیقہ بے ادبی اٹھانہ رکھا۔

"لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْخِذْلَانِ وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْقَادِرِ
الْمُسْتَعَانِ"۔

ترجمہ: ہم ذات و رسوائی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں جو قدرت والا ہے
جس سے مدد طلب کی جاتی ہے۔ (ت)

بالجملہ روایت نہ عقلاً اور نہ شرعاً مجبور، اور کلمات مشائخ میں مسطورہ ناظر اور کتب
احادیث میں ذکر محدود نہ کہ عدم ذکر، نہ روایت مشائخ اس طرح مسجد ظاہری میں محصور،
اور قدرت قادر وسیع و موقر اور قدر قادری کی بلندی مہجور، پھر رد و انکار کیا مقتضائے ادب
و شعور۔

"و الحمد لله العزيز الغفور، والله سبحانه وتعالى اعلم و عليه التمس و
احکم"۔

ترجمہ: اور سب تعزیمیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو عزت والا بہت بخشنے والا ہے،
اور اللہ سبحانہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس کا علم خوب تام اور خوب مضبوط ہے۔ (ت)
فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کے کلام سے جس طرح یہ ثابت ہوا کہ ایسے تاریخی واقعہ یا
طریقہ کے واقعات کے لیے سند محدود نہ ہو ضروری نہیں اسی طرح یہ امر بھی واضح
فکروں میں ثابت ہوا کہ حضور سیدنا غوث اعظم رحمہ اللہ کے لیے واقعہ معراج میں جس خصوص
طریقے سے ذکر موجود ہے اس سے نہ تو بے تفصیل نکلتی ہے اور نہ ہی ہمسری سرکار دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود۔ سو اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے مہود کعبہ ہونے
سے نہ تو بے تفصیل ہے اور نہ ہی ہمسری کا وجود اس سے آگے فاضل بریلوی علیہ الرحمہ
ایسے واقعات کے لیے مشائخ کا ذکر کرنا ہی "سند" ہے کا بیان فرما رہے ہیں جیسا کہ گزشتہ
طور میں امام سیوطی سے یہ بات نقل فرمائی۔ چنانچہ رقمطراز ہیں:

مسئلہ ثالثہ

مسئلہ ۱۸

مسئول مولوی نور محمد صاحب کاتھوری، ملازم کارخانہ میل کاتھ واقع دیوانہ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ۔

”ما قولکم یا علماء الملة السیحة البیضاء و مفتی الشریعة الغراء فی هذه:-“

ترجمہ: آپ کا کیا ارشاد ہے اسے فراخ و روشن ملت کے عالموں اور اسے چمکدار شریعت کے مفتیوں! اس مسئلہ میں: (ت)

* مولود غلام امام شہید، صفحہ ۵۹ سطر ۱۱ میں لکھا ہے کہ شب معراج میں حضرت غوث الاعظم شیخ محی الدین رحمہ اللہ کی روح پاک نے حاضر ہو کر گردن نہایت صاحب لولاک کے قدم سرایا اٹھارہ کے نیچے رکھ دی اور خواجہ عالم علی رحمہ اللہ کی گردن غوث اعظم پر قدم مبارک رکھ کر براق پر سوار ہوئے اور اس روح پاک سے استفسار فرمایا کہ تو کون ہے؟ عرض کیا: میں آپ کے فرزندوں اور دریات طہبات سے ہوں، اگر آج اس نعمت سے کچھ منوات بخشے گا تو آپ کے دین کو زندہ کروں گا۔ فرمایا کہ تو محی الدین ہے اور جس طرح میرا قدم تیری گردن پر ہے اسی طرح کل تیرا قدم تمام اولیاء اللہ کی گردن پر ہوگا۔

* اور اس روایت کی دلیل یہ تھی ہے کہ صاحب منازل اشاعرہ بھی حضرت اعجازیہ سے لکھتے ہیں۔ اسی کتاب کے صفحہ ۵۸ سطر ۵ میں مرقوم ہے کہ خواجہ عالم علی رحمہ اللہ غوث ہو کر سوار ہونے لگے براق نے شوقی شروع کی، جبریل علیہ السلام نے کہا: کیا ہے حزقی ہے، تو کہیں جانتا کہ تیرا اکب کون ہے؟ خلاصہ ہزار ہزار عالم محمد رسول اللہ علیہ السلام انھارہ ہزار جہانوں کے خلاصہ محمد مصطفیٰ علیہ السلام جو اللہ کے سچے رسول ہیں۔ (ت) براق نے کہا کہ اے امین وحی الہی! تم اس وقت غفلت مت کرو مجھے رسول مقبول علیہ السلام کی جناب میں

ایک اہمیت ہے۔ فرمایا: بیان کرو۔ عرض کیا: آج دولت زیادت سے مشرف ہوں کل قیامت کے دن مجھ سے بھتر براق آپ کی سواری کے واسطے آئیں گے، امیدوار ہوں کہ حضور سوائے میرے اور کسی براق کو پسند نہ فرمائیں۔

✽ صاحب تحفۃ القادریہ لکھتے ہیں: وہ براق خوشی سے پھولا نہ پایا اور اتنا بڑھا اور آلوچا ہوا کہ صاحب معراج کا ہاتھ زین تک اور پاؤں دگاب تک نہ پہنچا۔
پس استفادہ اس امر کا ہے کہ آیا یہ روایت صحاح ستہ و غیرہ احادیث و شفا کے قاضی عیاض وغیرہ کتب معتبرہ فن میں موجود ہے یا نہ۔

”بیان کاف و شاف بالاسانید من المعتمدات المعقولات بالیسط و التفصیل جزا کم اللہ خیرا۔ بیعتوا توجروا“۔

ترجمہ: معتبر و معتمد سندوں کے ساتھ کافی و شافی بیان پوری شرح و تفصیل کے ساتھ ارشاد فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ بیان کردہ اجر پاؤ گے۔
(ت)

الجواب

معراج کی رات حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ کا پائے اقدس کے لیے گردن پیش کرنا بونے تفصیل و ہمسری نہیں

کتب احادیث و سیر میں اس روایت کا نشان نہیں۔ رسالہ غلام امام شہید محض نامعبر بلکہ صریح باطل و موضوعات پر مشتمل ہے۔ منازل اثنا عشریہ کوئی کتاب فقیر کی نظر سے نہ گزری نہ کہیں اس کا تذکرہ دیکھا۔

تحفہ قادریہ شریف اعلیٰ درجہ کی مستند کتاب ہے میں اس کے مطالعہ بالاستیعاب سے بارہا مشرف ہوا، جو نسخہ میرے پاس ہے یا اور جو میری نظر سے گزرا ان میں یہ روایات اصلاً نہیں۔

ہاں ہر اس زمانہ کے مقتیان مہول، مخطیان مغول نے جو اس کا بطلان یوں ثابت کرنا چاہا کہ سدرۃ المستنسی سے بالاعروج کیا اور اس میں معاذ اللہ حضور اقدس والورثہ علیہ السلام پر حضور پر نور نور علیہ السلام کی تفصیل لکھی ہے یہ محض تصشب و جہالت ہے جس کا رد فقیر نے ایک مفصل فتویٰ میں سترہ سال ہوئے کیا، جبکہ ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ منسوب منقطع سورت سے ایک سوال آیا تھا۔

فاضل عبد القادر قادری ابن شیخ محی الدین اردلی نے کتاب "تذریع الخاطر فی مناقب الشیخ عبدالقادر" میں یہ روایت لکھی ہے اور اسے جامع طریقت و حقیقت شیخ رشید بن محمد جندی رحمہ اللہ کی کتاب حرز الماشقین سے نقل کیا ہے اور ایسے امور میں اتنی سی سند بس ہے۔ اس کا بیان فقیر کے دوسرے فتوے میں ہے جس کا سہل ۷ رجب الآخر شریف ۱۳۱۰ھ کو اداجین سے آیا تھا۔

”و باللہ التوفیق واللہ تعالیٰ اعلم۔“

توجہ: اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

(ت) [۷]

مولیٰ علی المرتضیٰ کا مولود کعبہ ہونا مقام سے شرافت پانے کا ایک سبب تھا

اس وضاحت میں یہ اشکال بھی حل ہو گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش کعبہ میں نہ ہوئی تو اس سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی قضیات بڑھ جائے گی اور یہ شیعوں کا عقیدہ ہے تو گزارش ہے کہ حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی ولادت اور کعبہ تو باسند روایات سے ثابت تسلیم کی گئی ہے تو کیا ان کی اس وجہ سے نبی پر الفضلیت اہل سنت کا عقیدہ ہوگا؟ اصل یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش کعبہ شریف میں ہوئی تو شاید وہم پڑنا کہ آپ کو کعبہ کی وجہ سے عزت ملی جبکہ آپ کی وجہ سے کعبہ کی عزت بڑھی کیونکہ آپ کعبہ کے

[۸] تذریع الخاطر فی مناقب الشیخ عبدالقادر رحمہ اللہ، المکتبۃ الادبیہ، لاہور، ۲۳-۲۵ ج ۱، ص ۱۰۰

رضویہ، فیصل آباد

[۹] فتاویٰ رضویہ، ج ۲۸ ص ۲۲۰-۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر، لاہور، ۱۳۳۰ھ

کعبہ میں۔ جیسا کہ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمہ نے فرمایا:

اسی طرح رمضان وغیرہ کسی مشہور مہینہ میں ولادت نہ ہوئی بلکہ ربیع الاول میں ہوئی تاکہ اس مہینہ کو حضور علیہ السلام سے عزت ملے۔ نیز آپ کی ولادت بیت المقدس میں نہ ہوئی کہ کوئی کہتا چنگد وہابیوں کا شہر ہے اس لیے ان جگہ پیدا ہونے سے آپ کی عزت بڑھ گئی۔ [۱]

اس سے معلوم ہوا کہ کعبہ میں پیدا ہونا باعث عزت و عظمت ضرور ہے خواہ اتفاقاً ہو یا قدرت الہی کے کرشمہ سے۔ رو کیا شیخ کا عقیدہ تو وہ گمراہ کن کفر ہے۔

نماز کے لیے الفاظ نیت بلا سند ہونے کے باوجود مستحب

یہ تو مستند تاریخی واقعہ میں عدم سند کے حوالے سے رہا ایسی کئی ایک مثالیں تو ہمیں احکامات میں بھی ملتی ہیں تو کیا انہیں بلا سند کا لقب دے کر رد کر دیا جائے گا۔ مثلاً ہمارے فقہاء کرام نے نماز کے لیے الفاظ نیت کو بدعت حسنہ اور مستحب ایسے کلمات سے بیان فرمایا ہے جبکہ اس کی کوئی سند نہیں ہے، بلکہ علامہ ابن ہمام علیہ الرحمہ "فتح القدیر" میں یوں رقم طراز ہیں:

"قال بعض الحفاظ لم يثبت عن رسول الله ﷺ بطريق صحيح ولا ضعيف أنه كان يقول عند الافتتاح أصلي كذا ولا عن أحد من الصحابة والتابعين بل المنقول أنه كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا قام إلى الصلوة كبر وعذبه بدعة"۔

ترجمہ: بعض حفاظ حدیث نے کہا کہ زبان سے نیت کے الفاظ رسول اللہ ﷺ سے نہ تو بطریق صحیح ثابت ہیں اور نہ ہی ضعیف طریق سے ثابت ہیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز کے آغاز پر کہتے ہوں میں اس طرح نماز ادا کرتا ہوں اور یہ صحابہ کرام و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں بلکہ یہ بات منقول ہے کہ آپ ﷺ جب

نماز کے لیے کھڑے ہوئے اور کھیر کئے اور یہ انما و موت ہیں۔

اور فتاویٰ شامی میں اس عبارت پر مزید یہ لکھا ہے:

”زاد في الحلية: ولا عن الأئمة الاربع“ -

یعنی حلیہ میں یہ اضافہ زیادہ ہوں کہ ”انہما را بعد سے“ مجھے یہ اضافہ ذیت مقول نہیں تھا۔

پھر ان باتوں کے آگے لکھا گیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ یہ بدعت حسد ہے تاکہ

دل اور زبان سے توجہ مکمل نماز کی طرف ہو جائے۔

جب ایک ایسا شخص کا موت نہ تو رسول اللہ ﷺ سے طریق کج اور نہ طریق

ضعیف نہ کسی سلامی سے نہ کسی تالیفی سے اور نہ ہی احمد ارباب سے منقول ہے۔ اس کے

اور جو اس امر کو مٹا کر بنی مستحق قرار دیں۔ تو کیا ایک جہت شدہ امر اگرچہ بطریق ضعیف

یہی ہوا اور وہ مجھی صرف واقعہ کے اعتبار سے ہوا اس کی ذمہ داری کی جائے اور ایک غیر ثابت

شعور اور کو احکام میں قیاس و دلائل کے اعتبار سے مستحق ٹھہرا جائے یا نہیں کا انصاف

۷۱ھ کے علاوہ فقہاء کرام نے کئی ایک مسائل اسی پر بیان فرمائے ہیں جس میں حدیث

ضعیف امر مستحب میں کارگزار ثابت ہوئی۔

حدیث ضعیف پر عمل کے بارے میں ترغیب اکابرین

حضرت علی المرتضیٰؓ کے مولود کعب ہونے کا واقعہ ایک تاریخی مسئلہ ہے جس کا

احکام سے تعلق نہیں محض عقیدت سے واسطہ ہے۔ ہم تو اپنے اکابر کے عمل کو لبست سے اس

قدروبت بھرا دیکھتے ہیں کہ احکام میں کچھ حدیث ضعیف ملی تو اس پر عمل کرنے کی ترغیب

دی اور محض حدیث کے ضعیف ہونے سے عمل کو چھوڑ دینے اور اس کے برخلاف عمل کرنے

سے روکتے اور ڈراتے تھے، چنانچہ شیخ الاسلام مولانا احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ رقم

طراز ہیں:

فتح القدیر، ج ۱ ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر

رد المحتار علی الدر المختار، ج ۲ ص ۱۱۳، مطبوعہ مکتبہ حقانیہ، پشاور

از علی گڑھ کثرو سعید خان مرسلہ حافظ سعید احمد صاحب نکلونی معرفت حافظ محمد عمر صاحب مسجد عطا شہید ۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ۔

طحاوی حاشیہ درخت جلد رابع میں ہے:

”ورقی بعض الآثار النعی عن قص الاطافیر یوم الاربعاء فانه یورث البیوض“ [۱]

ترجمہ: بعض آثار میں بدھ کے دن تاخن کھڑے کی ممانعت آتی ہے کہ اس کام سے مرض برص (بھلمبری) پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

اس کی سند کیا ہے اور یہ روایت کس درجہ کی ہے، اور یہ روایت بظاہر معارض ہے روایت دیلمی کی:

”ومن قلمها یوم الاربعاء عرج منه الوسواس و الخوف دخل فیه الامن و الشفاء“ [۲]

ترجمہ: جس نے بدھ کے روز تاخن کالے اس سے شیطانی وسوسے اور خوف نکل جائیں گے اور اس میں امن اور شفاء داخل ہو جائے گی۔

تو ان دونوں روایتوں میں تطبیق یا ترجیح کی کیا صورت ہے؟ اور بدھ کے دن تاخن تراشا کیسا ہوگا؟

در صورت امتناع حافظ ابن حجر کے قول:

”انه یستحب کیف ما احتجاج الیه“۔

ترجمہ: تاخن کانٹے مستحب ہیں جس کیفیت (اور نوعیت) سے ان کی ضرورت

پڑے۔۔۔

[۱] جامعہ المطبوعی علی الدار، کتاب الخمر، ۱۱۱۱ فصل فی الخمر، ج ۳ ص ۲۰۲، دارالمعروف، بیروت

بیروت

[۲] الموضوعات لابن الجوزی، ج ۳ ص ۵۳، دارالفکر، بیروت

۔۔ کی صحت کی کیا صورت، اور در صورت استیجاب مانع کے قول:

”ولاحد یثبت فی کیفیتہ شیء ولا فی تعیین یوم ولہ عن النبی ﷺ“ [۱]
 ترجمہ: نہ جن کو کثرت کی کیفیت (کہ کسی طریقے اور ترتیب سے کثرت
 جائیں) اور جس دن کثرت سے جائیں اس بارے میں حضور اکرم ﷺ سے کچھ ثابت اور
 مروی نہیں۔

۔۔ کی صحت کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب

اصل مسئلہ یہی ہے کہ، وکیف ما تفرق مستحب و مستنہ ہے اور دن کی تعیین یا منع میں
 کوئی حدیث ثابت نہیں، یوم الاربعاء ممانعت کی حدیث، دونوں ضعیف ہیں، اگر روز چار
 شنبہ و جب کا دن آجائے مثلاً اتنا لیس دن سے نہیں تراشے شے آج بدھ کو چالیسواں دن
 ہے اگر آج بھی نہیں تراشا تو چالیس دن سے زائد ہو جائیں گے اور یہ ناجائز و مکروہ تحریمی
 ہے۔

”کما فی الغنیۃ والہندیۃ وغیرہما“۔

ترجمہ: جیسا کہ قنیۃ اور ہندیۃ وغیرہ میں ہے۔ (ت)

تو اس پر واجب ہوگا کہ بدھ کے دن تراشے لیکن اگر ممانعت و سخت اختیار کی ہے تو
 بدھ کے دن نہ تراشا مناسب کہ جانب خطر کو ترجیح رہتی ہے، اور حدیث اگرچہ ضعیف ہے
 مگر حدیث صحیح بخاری ”وقد قبل“ [۲] اور بے شک اس بارے میں کیا گیا ہے۔ (ت)
 اس کی منیۃ ہے، امام ابن الحاج کئی مصلحتیں نے بدھ کے دن نہ جن تراشے چاہے پھر خیال
 آیا کہ حدیث میں ممانعت آئی ہے پھر کہ یہ سنت حاضریہ ہے اور حدیث ضعیف، تراش
 لیے، غور و جتنائے بریں ہو گئے، شب کو زیارت اقدس سے مشرف ہوئے، سرکار میں فریاد

[۱] القاصد الحسنہ، رقم الحدیث: ۷۷۲، ص ۳۶۲

[۲] صحیح البخاری، کتاب العلم، باب ما یمنع فی السئلۃ والذات، ج ۱۱، ص ۱۱۹، قدیمی کتب خانہ، کراچی

فناوی رضویہ، ج ۲۲، ص ۶۸۵-۶۸۶، مطبوعہ رضافاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ، لاہور

کی اور شاد ہوا کیا تمہیں حدیث نہ پہنچی تھی؟ عرض کی: حضور میں نے خیال کیا کہ یہ سب ماضی ہے اور حدیث ضعیف۔ اور شاد ہوا: کیا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے فرمایا ہے، پھر دوسرا اقدس اُن کے بدن پر مس فرمایا کہ فوراً اچھے ہو گئے، اُٹھے تو اچھے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجماع مجتہدین کو ضعف حدیث نقصان نہیں دیتی

اسی واسطے سید احمد طحاوی طبع الرمر "طحطاوی علی المراقی" لکھا اپنی پرستش کرنے کی گفتگو بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

"وما ورد فی هذا الباب من الأخبار ضعيف يستأنس به ولی الحلبي ولا ينثر ضعف الحديث بالنسبة اليها بعد ما أجمع عليه المجتهدون"۔ رحمہم اللہ تعالیٰ

ترجمہ: جو اس باب میں اخبار وارد ہوئیں ضعیف ہیں جس سے مانوسیت حاصل کی جاتی ہے اور "طبی کعبہ" میں ہے: ہماری طرف نسبت کرتے ہوئے حدیث کا ضعف نقصان دہ نہیں ہے۔ بعد ازاں کہ مجتہدین نے اس پر اجماع کر لیا۔ ^[۱] رحمہم اللہ تعالیٰ

اجماع مجتہدین سے حدیث ضعیف کا ضعف نقصان نہیں دیتا یہ مسئلہ تو احکام کے اعتبار سے ہے مولود کعبہ ہونے کا واقعہ تو ایک تاریخی مسئلہ ہے۔ جسے مستند مورخین نے نقل فرمایا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہما کے مولود کعبہ ہونے میں خافض نہیں اور جس طرح حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی کعبہ میں پیدائش ثابت ہے اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کی پیدائش در کعبہ مقبول و ثابت ہے کیونکہ حضرت علی المرتضیٰ اور حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہما میں سے کسی ایک کی ولادت در کعبہ دوسرے کی شان میں تنقیص و عیب پیدا نہیں کرتی۔ سو یہ کہنا سہا ہے کہ حضرت حکیم ابن حزام اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما دونوں کی ولادت کعبہ میں ثابت ہے۔ اور جب دونوں کی پیدائش ایک علیہ و علیہ و امر ہے تو ایک کے ثابت ہونے سے دوسرے کی نفی کیسے لازم

آتی ہے؟

تناقض کے لیے آٹھ اشیاء میں اتحاد ضروری ہے

جبکہ دوا میں تناقض کے لیے ابتدائی کتب منطق میں آٹھ اشیاء میں اتحاد شرط قرار دیا گیا ہے۔

پانچ "مرقاۃ" میں ازید میں افضل امام خیر آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

در تناقض ہشت وحدت شرط دان وحدت موضوع و محمول و مکان
وحدت شرط و اضافت جزو کل قوت و فعل است و از خزانہ [۱]

اسی طرح "حمد اللہ علی السہم" میں ہے:

"فلا بد من اتحاد النسبة الحکمیة و حصوہ ای اتحاد النسبة الحکمیة فی الوحدات الثانی المشہورہ وھی وحدة الموضوع ووحدة المحمول ووحدة المكان ووحدة الشرط ووحدة الاضافة ووحدة الجزء والکل ووحدة القوة والفعل ووحدة الزمان و بعضهم ادرج بعضها فی بعض، فان الظار فی اعتبار ثلث وحدات لمحصل وحدة النسبة الحکمیة و ادرج وحدة الشرط والجزء والکل تحت وحدة الموضوع ووحدة المكان والاضافة والقوة والفعل تحت وحدة المحمول ولا یخفى ان ادراج وحدة المكان تحت وحدة المحمول واعتبار وحدة الزمان برأسها تحکم ولذا اقتصر البعض علی وحدتین بأدراج وحدة الزمان فی وحدة المحمول ایضاً۔"

ترجمہ: نسبت حکمیہ میں اتحاد ضروری ہے اور منطق نے نسبت حکمیہ کا حصہ مشہور آٹھ وحدتوں میں لیا اور یہ موضوع و محمول و مکان، شرط و اضافت و جزو کل، قوت و فعل اور زمان میں اتحاد ہے۔ بعض منطق نے ان آٹھ وحدتوں میں سے بعض کو بعض میں

داخل کیا سو قارائی نے نسبت حکمیہ میں وحدت کے حصول کی وجہ سے تین وحدتوں کا اعتبار کیا اور شرط، جزو کل کو موضوع کے تحت داخل کیا اور مکان، انسانیت اور قوت، فعل کو محمول کے تحت داخل کیا اور یہ غلطی نہ رہے کہ مکان کی وحدت کو محمول کے تحت داخل کرنا اور زمان کی وحدت کا اعتبار مستقل ماننا محکم پسندی ہے اسی وجہ سے بعض نے دو وحدتوں پر اکتفاء کیا اور زمان کی وحدت کو بھی محمول کی وحدت میں داخل کر دیا۔ [۱]

ابن مرقا میں جو کہا گیا:

”و بعضهم قنعوا بوحدة النسبة فقط لان وحدتها مستقلة لجميع الوحدات“۔

توجہ: اور بعض نے صرف وحدت نسبت حکمیہ پر اکتفاء کیا ہے کیونکہ نسبت حکمیہ کی وحدت تمام وحدتوں کو مستلزم ہے۔

اس کے تحت تحفہ شاہجہانیہ شرح مرقا میں ہے:

”و بعضی از میزانیہ کہ متجمله آنها قارائی نسبت فقط بر وحدت نسبت حکمیہ قناعت نموده اند تا اینکه سلب بر نسبتی وارد شود کہ بران ايجاب وارد است و وحدات ہستگاہ را اعتبار نکرده اند و حق ہمیں نسبت“۔

توجہ: اس قول کا قائل قارائی ہے جو صرف نسبت حکمیہ کی وحدت پر قناعت ظاہر کرتے ہیں تاکہ سلب اس نسبت پر وارد ہو جس پر ايجاب وارد ہے اور آٹھ وحدتوں کا اعتبار نہیں کرتے اور حق مذہب یہی ہے۔ [۲]

[۱] حمد اللہ علی المسلم، ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ، کوئٹہ

[۲] تحفہ شاہجہانیہ، ص ۷۷، مطبوعہ کتب خانہ مجیدیہ، بیرون بوہڑ گیٹ، ملتان

یہ مضمون مراد کی مہارت سے تحریر ہوا ہے، کیونکہ دونوں مہارتوں میں تسبیح حکمیہ میں ہی وحدت شرط رکھی گئی ہے۔ چنانچہ مولانا غلامی بخش فیض آبادی ”سماط“ کے حاشیہ میں رقم طراز ہیں:

”قوله فان الشارح الخ قد قال يمكن ارجاع الشرائط كلها الى (تبدأ الخ صفر)“

والادت مولانا علی کعبہ میں
اس قدر وضاحت سے یہ بات کھر کر سامنے آگئی کہ زمان میں وحدت بھی تناقض
کے لیے شرط ہے۔

اگرچہ تناقض کے لیے نسبت حکمیہ میں وحدت کو شرط رکھنا قاری اور شارح مطالع
مختار ہے۔ لیکن نسبت حکمیہ میں وحدت آخر شرائط کو درامن میں لیے ہوئے ہے۔ اور زمان
میں اتحاد کافی اہمیت کا حامل ہے وہی واسطے ”حمد اللہ“ کی مذکورہ عبادت کے آخر میں
بعض مناطق کا وحدت زمان کو مستقل شرط ٹھہرانا ثابت ہے۔ تاہم مختار اور حق یہاں ہے کہ
آخر وحدتوں میں سے ہر ایک مستقل شرط ہے۔ جیسا کہ معنی محب اللہ بہاری علیہ الرحمہ
کے کلام ”فلا بد من اتحاد النسبة المحکمیة وحصوة الخ“ سے مترشح
ہوتا ہے۔ ”کذا قال المحشی“۔

جب تناقض کے لیے زمان میں اتحاد ہونا شرط ہے تو حضرت حکیم ابن حزام رحمہ اللہ کی
پیدائش کا عرصہ و زمان اور ہے اور حضرت علی المرتضیٰ رحمہ اللہ کی پیدائش کا عرصہ و زمان اور
ہے، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک کا علیحدہ و علیحدہ وجود تسلیم ہے اور تناقض نہیں ہے۔
پھر حضرت حکیم ابن حزام رحمہ اللہ کعبہ میں پیدا ہوئے یہ ایک قضیہ حلیہ ہے۔ اسی
لمرح، حضرت علی المرتضیٰ رحمہ اللہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔ یہ بھی ایک قضیہ حلیہ ہے ان دونوں
قضیوں میں تناقض اور ٹکراؤ نہ ہونے کی ایک وجہ تو زمان میں اختلاف پایا جاتا ہے حالانکہ
اس میں اتحاد شرط قہی اور دوسری وجہ موضوع مختلف ہے۔ حالانکہ اس میں بھی اتحاد شرط ہے۔

(ایضاً ملاحظہ) شرط واحد ہو وحدة النسبة المحکمیة اذ لو اختلف شی من

الموضوع والمحمول والزمان لما کأن السلب وارکاً علی تلك النسبة

یعنی ہا۔۔۔ ۱۳

تجوہد: شارح کا قول: ”کان الامارانی الخ“ کے تحت ہے کہ پھر کہنا تمام شرائط ایک
ہی شرط کی طرف لڑتی ہیں وہ نسبت حکمیہ میں وحدت ہے اس لیے کہ اگر موضوع و محمول اور زمان
میں سے کوئی چیز مختلف ہو تو سلب یعنی اسی نسبت پر وارد ہوگا۔

(الانتظام علی مباحثہ ما شیء ص ۸۰ ص ۱۵۰ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ مری (دہلی کوئٹہ)

پھر شارح مطالع کا مختار بھی یہی ہے۔ (شرح حرقات ص ۱۲۲ مطبوعہ مطبع الاسلام لاہوری قصور)

حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی روایت میں الفاظ حصر موجود نہیں

پھر حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کے مولود کعب ہونے والی روایت میں الفاظ حصر موجود نہیں ہیں جو ماحدا کی نفی کرتے ہیں۔ مثلاً "باب الحيض والاستحاضة" میں صاحب ہدایہ علیہ الرحمہ نے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی کہ "ان عائشة رضي الله عنها جعلت ما سوى النياض الخالص حيضا" اس کے تحت صاحب ہدایہ تصنیف گفتگو کرتے کے بعد فرماتے ہیں:

"فإن قيل قوله عليه الصلوة والسلام دم الحيض أسود عيباً يدل على أن هذه الأشياء ليست بحيض وهو أقوى من فعل عائشة فلا يجوز تركه به. أجيب بأنه من باب تخصيص الشيء بالذات كقولنا دلالة له على نفى ما عداها"۔

یعنی اگر اعتراض کیا جائے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان مالی شان ہے کہ حیض کا خون ابتداء میں ہی سیاہ ہوتا ہے۔ دلالت کرتا ہے کہ یہ قادم رنگ حیض نہیں ہے اور یہ قول ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے وضاحت کرتے والے فعل سے اقویٰ ہے لہذا قول رسول کو تو اس کی وجہ سے چھوڑا نہیں جائے گا۔ (پھر عمل اس کے خلاف کیوں ہے؟) اس سوال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ بھی کو ذکر کے ساتھ ظاہر کرنے کے باب سے ہے اور اس میں ماحدا کی نفی پر کوئی دلالت نہیں۔ (سو قول رسول میں ایک قسم کے خون کا اختصاص کے ساتھ ذکر ہے جس میں جڑی خون کے رنگوں کی نفی نہیں۔ جبکہ ام المؤمنین کا وضاحت کرتے والے فعل دیگر رنگ کے خون کے حوالے سے ہے)۔ لہذا

لہذا ایک کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ماحدا کی نفی نہیں کرتا اور ایک کے بارے میں اولاد کی حدیث دوسرے کی دلالت کی حدیث کے مخالف نہیں ہے۔ اسی بات کو ہم نے اپنی تمہید کی پانچویں شق میں بیان کیا۔

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ کا تدریب الراوی میں تلخیص مستدرک کی ثقاہت پر جاندار تبصرہ

اب جو روایت مستدرک بیان کی گئی اس بارے کچھ گزارشات ہیں تاکہ ذکر کردہ روایت کے بارے حقیقت حال سامنے آجائے۔

”مستدرک“ کی فنی حیثیت امام حاکم کا عند المرسلین مقام کیا ہے؟
 ”تدریب الراوی فی شرح تقریب النوادی“ میں امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ
 ”مستدرک“ کے بارے وضاحت کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”واعتلٰی الحافظ ابو عبد اللہ (الحاکم) فی البستدرک (بضبط الزائد علیہما) ما هو علی شرطہما أو بشرط احدهما أو صحیح و ان لم یوجد بشرط احدهما معبرا عن الاول بقوله: هذا حدیث صحیح (علی بشرط الشیخین) أو علی شرط البخاری أو مسلم و عن الثانی بقوله: هذا حدیث صحیح (الاستناد و ربما أورد فیہ ما هو فی الصحیحین أو احدهما سهواً و ربما أورد فیہ ما لم یصح عندهما علی ذلك) (وهو متسائل) فی التصحیح“۔

”قال المصنف فی شرح المہذب: اتفق الحافظ علی ان تلخیص البیہقی أشد تحریراً منه“۔

”و قد لخص الذہبی مستدرکہ و تعقب كثيراً منه بالضعف والتمکار و جمع جزءاً فیہ الاحادیث التي فیہ و هي موضوعة فذكر نحو مائة حدیث“۔

”و قال ابو سعید المالکی: طالعت البستدرک الذی صنعه الحاکم من أوّلہ الی آخرہ فلم أرفیہ حدیثاً علی شرطہما قال الذہبی: و هذا اسراف و غلو من المالکی و الا ففیہ جملة و اقرة علی شرطہما و

جملہ کثیرہ علی شرط احدها لعل مجموع ذلك نحو نصف الكتاب و
 فيه نحو الربع مما صح بسنده وفيه بعض الشيء أوله علة، وما بقي وهو نحو
 الربع فهو متناكب وواحيات لا تصح وفي بعض ذلك موضوعات۔
 "قال شيخ الاسلام: وإنما وقع للحاكم التساهل، لأنه سواد
 الكتاب لينقعه، فأعجلته المنية۔"

"قال: وقد وجدت في قريب نصف الجزء الثاني من تجزئة ستة
 من المستدرک: الى هنا انتهى املاء الحاكم۔"

"قال: وما عدا ذلك من الكتاب لا يؤخذ عنه الا بطريق الاجازة
 لمن اكبر اصابه و اكثر الناس له ملازمة اليعقبي وهو اذا ساق عند
 من غير المبني شيئاً لا يذكره الا بالاجازة۔"

"قال: والتساهل في القدر المبني قليل جداً بالنسبة الى ما
 بعده، لما صحه ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا
 تضعيفاً حكماً بأنه حسن، الا ان يظهر فيه علة توجب ضعفه۔"

"قال المدر ابن جماعة: والصواب انه يُعقّب ويحكم عليه بما
 يليق بحاله من الحسن أو الصحة أو الضعف۔"

یعنی حافظ ابو عبد اللہ حاکم مستدرک میں بخاری و مسلم پر ضبط زائد کے ساتھ متوجہ
 ہوئے تھے۔ اس سے زائد جو صحیحین کی شرط یا ان دونوں میں سے ایک کی شرط پر ہے یا وہ
 صحیح ہے اگرچہ ان دونوں میں سے ایک کی شرط میں پائی گئی۔ پہلے کو یوں تعبیر کرتے ہیں:
 "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين" یا "حديث صحيح على شرط
 البخاري" یا "حديث صحيح على شرط مسلم" اور دوسرے کو یوں تعبیر کرتے
 ہیں: "هذا حديث صحيح الاستناد" اور کئی مستدرک میں سمواً وہی وارد کر دیا جاتا
 ہے جو صحیحین یا بخاری و مسلم سے کسی ایک میں موجود ہوتا ہے اور کئی اس میں درودایت
 داخل کر دی جاتی ہے جو امام حاکم کے نزدیک صحیح نہیں ہوتی اس کی وجہ روایت کی عدم صحت

پر تنبیہ کرنا ہوتا ہے۔

اور امام حاکم صحیح کرنے میں متماثل ہیں۔

امام ترمذی علیہ الرحمہ نے شرح المہذب میں فرمایا: حفاظ نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ امام حاکم کے شاگرد امام بیہقی علیہما الرحمہ ان سے زیادہ تحری اور تحقیق کرنے والے تھے۔

اور تحقیق امام ذہبی علیہ الرحمہ نے مستدرک حاکم کی تحقیق کی اور مستدرک کے بہت سے مقامات کا ضعف و تواتر کے ساتھ تعاقب کیا ہے اور ایک ایسا جزا جمع کیا جس میں مستدرک کے اندر پائی جانے والی مہضوب روایات ہیں۔ امام ذہبی نے ایسی تقریباً سو روایات کا ذکر فرمایا ہے۔

اور ابوسعید مالینی نے کہا: میں نے امام کی مستدرک کا شروع سے آخر تک مطالعہ کیا میں نے اس میں کوئی حدیث بھی شیخین کی شرط پر نہیں دیکھی۔

امام ذہبی نے ابوسعید مالینی کے قول پر جرح کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ مالینی کا اصراف اور مبالغہ ہے ورنہ اس میں شیخین کی شرط پر وہ فرجیلے ہیں اور شیخین میں سے کسی ایک کی شرط پر کثیر جملے ہیں۔ شاید اس طریقے کا مجموعہ نصف کتاب کے قریب ہو اور اس میں دلج کے قریب دو روایات ہیں جو اپنی سند کے اعتبار سے صحیح ہیں اور بعض میں کچھ ضعف ہے یا اس کے لیے علت کا ذکر موجود ہے اور ہو باقی ہے وہ بھی تحریک و دلج کے قریب ہے اس میں مگر اور اسی غیر صحیح روایات ہیں اور اس بعض میں مہضوبات ہیں۔

شیخ الاسلام نے فرمایا کہ جو امام حاکم سے تسامح واقع ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کتاب کا مسودہ تیار کر لیا کہ اس کی کافیت چھافت کریں لیکن موت نے اس کا موقع نہ دیا۔

شیخ الاسلام نے فرمایا کہ "میں نے مستدرک کے چھ اجزاء میں سے جزا ثانی کے نصف کے قریب یہ عبارت لکھی ہوئی پائی: "إني حسنا التمهلي املاء الحاكم" (اسی جگہ تک حاکم کی املاء ختم ہو جاتی ہے)۔

شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اور جو اس کے علاوہ اس کو اجازت کے طریق کے بغیر نہ لیا جائے، سو امام حاکم کے بڑے شاگردوں اور لوگوں میں سے زیادہ پاس رہنے والے امام شافعی ہیں اور امام شافعی جب غیر امام احمد سے حدیث چلاتے تو اس کو اجازت کے بغیر ذکر نہ کرتے۔ اور آپ فرماتے ہیں: الامام احمد و میں تامل ماجد کی نسبت قبول ہے۔

لہذا امام حاکم جس کی تصحیح فرمائیں اور ہم اس بارے میں مستند علیہ شخصیت سے تصحیح پائیں نہ تضعیف پائیں تو ہم اس پر "مسن" ہونے کا حکم لگائیں گے مگر یہ ہے کہ اس میں ایسی علت ظاہر ہو جائے جو اس کے ضعف کا باعث بنے۔

علامہ بدر الدین جہانوی نے فرمایا: درست یہ ہے کہ اس روایت کی تحقیق کیا جائے گی اور حسن، کمی یا ضعف ہونے کی حالت کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ اس سے ذرا آگے فرماتے ہیں:

"و قوله: فما صححه احتواز عما عوّجه في الكتاب و لحد يصرح بتصحیحه فلا يعتمد علیہ۔"

یعنی مصنف کا قول "فما صححه" میں اس روایت سے احتراز ہو گیا جس کی کتاب (مستدرک) میں تخریج ہوئی ہو لیکن اس کی تصحیح کی صراحت نہ کی گئی تو اس پر احتراز نہ کیا جائے گا۔ [۱]

خلاصہ کلام یہ سامنے آیا کہ امام حاکم کی مستدرک کاٹ چھانٹ نہ ہونے کی وجہ سے قابل اصلاحت ہے، اسی واسطے حافظ ذہبی علیہ الرحمہ نے "تفہیم مستدرک" رقم فرمائی اور اس میں آپ کا انداز یہ ہے کہ سن گزرتا، مگر وہ اسی روایات کا تعاقب کر کے اسے بیان کرتا یہ حافظ ذہبی کی ذمہ داری ہے۔

امام حاکم کے سب سے لائق اور آپ کے پاس زیادہ رہنے والے شاگرد بھی الامام احمد کے علاوہ روایت آپ کی اجازت سے بیان کرتے تھے۔ امام حاکم جس روایت کی

[۱] تہذیب اردو، الجزء الاول، ص ۱۳۳-۱۳۶، علیہ العصر المذی اللذی عوض اللہ، مطبوعہ دارالعلوم دیوبند للنشر والتوزیع، الریاض

صحیح نظر نہیں بلکہ صرف تخریج فرمائیں تو وہ قابل اعتماد نہیں اور جس روایت کی تصحیح فرمائیں تو ابن جریر کے قول کے مطابق اس روایت کی صحت و طاعت اور حسن کے اعتبار سے تحقیق کی جائے گی۔

اب ہم نے خود کیا کہ اس تحقیقی گفتگو کا گزشتہ حدیث پر کیا اثر پڑتا ہے۔ تو ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت حکیم ابن حزام رحمہ اللہ اور حضرت علی المرتضیٰ رحمہ اللہ کی ولادت در کعبہ کے بارے امام حاکم نے روایت پیش کی جس میں حضرت علی المرتضیٰ رحمہ اللہ کی روایت کے بارے آپ نے تواتر اخبار کا دعویٰ فرمایا ہے۔ اور ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ امام ذہبی علیہ السلام نے اس روایت کی تحلیس کرتے ہوئے تواتر اخبار کا قول اسی طرح فرمادیا۔ جبکہ ہم ابھی امام جلال الدین سیوطی علیہ السلام کی وضاحت سے مستفیض اور رہے تھے کہ "و قد خص الذہبی مستدرکہ و تعقب کثیراً مہ بالضعف والنکارۃ الخ"۔

یعنی امام ذہبی نے مستدرک حاکم کی تحلیس کی اور مستدرک کے بہت زیادہ مقامات کا ضعف و نکارت کے ساتھ تعاقب فرمایا اور علیحدہ موضوع احادیث پر ایک جز بھی جمع کیا۔

یہی رحمت اللہ امام جلال الدین سیوطی علیہ السلام کے بارے مصطفیٰ علی الصلوٰۃ والسلام میں مقبول ترین چودہ سال ہیں جن میں ایمان الدین مصطفیٰ علی الصلوٰۃ والسلام کے اثبات پر تحقیق الحق فرمائی، اس کے پہلے رسالہ "سالك السلام في الدين مصطفیٰ علی الصلوٰۃ والسلام" میں رقمطراز ہیں:

"وأما حديث: أُمِّي مع أُمِّكُمَا فَأُخْرِجُهُمَا كَمَا فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَقَالَ صَحِيحٌ وَ شَأْنُ ((المُسْتَدْرَكِ)) فِي تَسَاهُلِهِ فِي التَّصْحِيحِ مَعْرُوفٌ وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ تَفَرُّدُهُ بِالصَّحِيحِ"۔

"ثم إن الذَّهْبِيَّ فِي مُخْتَصَرِ الْمُسْتَدْرَكِ لَمَّا أوردَ هَذَا الْحَدِيثَ وَنَقَلَ قَوْلَ الْحَاكِمِ: صَحِيحٌ قَالَ غَلِيظَةً قُلْتُ: لَا وَاللَّهِ! فَعَلَّامٌ بْنُ عَمِيرٍ

خطہ الدارقطنی فبین الذہبی ضعف الحدیث و حلف علیہ عیناً شرعیاً۔

البتہ ”اچی مع ام کہنا“ والی حدیث کو امام ماکم نے مستدرک میں بیان کیا اور کہا: یہ ”صحیح“ ہے اور مستدرک کی حالت صحیح حدیث میں تسامی کرنے کے اندر معروف ہے اور ”علوم حدیث“ میں یہ بات غلط ہے کہ ”صحیح حدیث میں ماکم کا تخریج قبول نہیں کیا جائے گا۔“ پھر بے شک امام ذہبی نے ”مختصر المستدرک“ میں جب اس حدیث کو وارد کیا اور ماکم کا قول ”صحیح“ نقل کیا تو اس کے بعد آپ نے فرمایا: ”میں کہتا ہوں: اللہ کی قسم! یہ درست نہیں کیونکہ حلیان ابن عمیر کو امام دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے۔“ سو امام ذہبی نے ضعف حدیث کو بیان کیا اور اس پر شرعی قسم اٹھائی ہے۔

اسی طرح علامہ ہلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ اپنے تیسرے رسالہ ”الدرج البنیفۃ فی الآباء الشریفۃ“ میں نامہ فترت میں فوت ہونے والے حضرات کے بارے احادیث ذکر کرتے ہوئے ایک مقام پر محققان گفتگو کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں:

”وحدیث رابع أخرجه الحاکم فی مستدرکہ من حدیث ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال: صحیح علی شرط الشیخین وأقرہ الذہبی رحمہم اللہ تعالیٰ۔“

توجہ: اور چوتھی حدیث کو امام ماکم نے مستدرک میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا اور کہا: یہ صحیح و مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور امام ذہبی نے اس حدیث کو ثابت رکھا، اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے۔

سورہ ایت مستدرک کا سارا اذن اب امام ذہبی علیہ الرحمہ کے کتب میں پرآؤ اگر آپ اس پر جرح فرماتے ہیں تو وہ ایت مجروح بھی ہوگی اور مرجوح بھی لیکن ہم نے

[۱] مسالك العلماء فی الدہلی مستطیع لکھنؤ میں ۱۸۱-۱۸۲ء مطبوعہ مجاز پبلی کیشنز لاہور

[۲] الدرج البنیفۃ فی الآباء الشریفۃ، ص ۷۳، مطبوعہ مجاز پبلی کیشنز، لاہور

ملاحظہ کیا کہ امام ذہبی علیہ الرحمہ اس روایت پر حرج نہیں فرما رہے بلکہ اسی طرح "تواتر الاخبار" فرما کر بات کو ثابت کر رہے ہیں۔ اب فیصلہ کن امر مانتے یہ آیا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ولادت یا معادیت در کتب روایت تخصیص مستدرک کے مطابق درست ہے۔

کسی بھی مصنف و شارح اور تلخیص کرتے والے پر ایک بات ہر جگہ لکھنی ضروری نہیں

اسی مقام پر ایک بات سمجھ لی جائے کسی بھی مصنف و شارح و مفسر کے لیے یہ ضروری نہیں ہوتا کہ جو بات ایک کتاب میں لکھی ہے وہی بات اسی کتاب سے متعلق فن کی دوسری کتاب میں بھی درج کرے، اور اس کی بیسیوں مثالیں درس نظامی کی کتب میں موجود ہیں۔ لہذا امام ذہبی علیہ الرحمہ کا اس روایت کو اپنی تاریخ و سیر کی دوسری کتب میں بیان نہ کرنے سے بیان شدہ کی نلی لازم نہیں آتی کیونکہ مقام بیان میں سکوت بھی بیان ہوتا ہے۔

مستدرک للحاکم پر اعتماد ذہبی کی وجہ سے ہوگا

اس کی مزید وضاحت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

سابقہ طرف تریہ کہ شاہ صاحب نے تصانیف حاکم کو بھی طبعاً راجع میں گنا حالانکہ بلاشبہ مستدرک حاکم کی اکثر احادیث اعلیٰ درجہ کی صحاح و حسان ہیں بلکہ اس میں حدیث حدیثیں بر شرط بخاری و مسلم صحیح ہیں قطع نظر اس سے کہ تصانیف شاہ صاحب میں کتب حاکم سے کتنے استاد ہیں اور بڑے شاہ صاحب کی ازلیہ اہماء و قرۃ العینین میں تو مستدرک سے تو وہ لودہ و احادیث نہ صرف فضائل بلکہ خود احکام میں مذکور ہیں: "کمالاً یعفی علی من ظالعہما"۔ لطف تریہ ہے کہ خود ہی بستان الحدیث میں امام الشان ابو عبد اللہ ذہبی سے نقل فرماتے ہیں:

"انصاف آہست کہ در مستدرک قدر بسیار بر شرط ابن ہر دو

بزرگ ہالفتہ میثود یا بشمولہ یکے ازینہا ملکہ ظن غالب آمنت کہ بقدر نصف کتاب ازین قبول ہائند و بقدر ربع کتاب از آن جنس است کہ بظاہر استدلال او صحیح است لیکن بشمولہ اس ہر دو نیست و بقدر ربع ہالفتہ راہیات و عناکیر بلکہ بعض موضوعات نیز بہت جداچہ من در اخصار آن کتاب کہ مذکور بتلخیص نہیں آہست خبردار گردام۔“

انتہی

توجہ: اہل انساب یہ ہے کہ متحرک میں اکثر احادیث ان دونوں بزرگوں (بخاری و مسلم) یا ان میں سے کسی ایک کے شرائط پر ہیں بلکہ ظن غالب یہ ہے کہ تقریباً نصف کتاب اس قبول سے ہے اور تقریباً اس کا چوتھائی ایسا ہے کہ بظاہر ان کی استوارگی ہیں لیکن ان (بخاری و مسلم) کی شرائط پر کس اور باقی چوتھائی راہیات اور عناکیر بلکہ بعض موضوعات بھی ہیں اس لیے میں نے اس کے خلاصہ جو کہ تلخیص و تبیی سے مشہور ہے میں اس بارے خبردار کیا ہے۔ انتہی

تفہیم: بحوالہ ان راہیات سے واضح ہو گیا کہ اس طبقہ والوں کی احادیث متحرک سلف کو جمع کرنے کے معنی اس قدر ہیں کہ جن احادیث کے ایراد سے انہوں نے درج نہیں کیا وہ انہوں نے جو کچھ لکھا سب متحرک سلف ہے بجز عدم ذکر کو اس معنی پر قبول کرنا کہ ناقص سمجھ کر ہاتھ نہ رک گیا ہے محض جہالت و نہ افراد بخاری و متروکات مسلم ہوں اور افراد مسلم متروکات بخاری اور ہر کتاب متحرک کی وہ حدیث کہ تصانیف سابقہ میں نہ پائی گئی تمام سلف کی متروک ہائی جائے۔ مسلمان میں کسی کو دوسرے استیعاب نہ تھا۔ امام بخاری کو ایک لاکھ احادیث سمجھ جھٹ نہیں۔ صحیح بخاری میں کل چار ہزار بلکہ اس سے بھی کم تھا۔“ کہابینہ شیعہ الاسلام فی فتح الباری شرح صحیح البخاری۔“

(یہاں تک اعلیٰ حضرت کے کلام سے ایک تو کتاب متحرک کی قدرے شہادت معلوم ہوئی۔ دوسرا یہ بیان فرمایا کہ ایک روایت کسی ایک کتاب میں آئے اور دوسری کتاب میں وہ روایت درج نہ ہو تو اسے ناقص سمجھ کر ترک کرنا نہیں ہوتا بلکہ ایسی روایت

قابلِ اقتناء ہوتی ہے۔ سو امامِ ذہبی بھی طغیانی مستدرک میں ایک روایت کو بیان کریں اور اپنی دیگر تصانیف میں نہ بیان کریں تو اسے باتیں بکھر چھوڑنا نہیں سمجھا جائے گا۔ جلد ۱۲ امر تقاضائی فقرہ (۱)

ثم لما شأه صاحب اس کلام امامِ ذہبی کو نقل کر کے فرماتے ہیں: "ولمذا اعلیٰ عن حدیث الخوارزمی انہ قال کہ ہر مستدرک حاکم اعتماد نہایت کرد مگر بعد از دیدن تلخیصِ ذہبی"۔ (اسی لیے محدثین نے یہ ضابطہ مقرر کر دیا ہے کہ مستدرک حاکم پر ذہبی کی تلخیص دیکھنے کے بعد اعتماد کیا جائے گا)۔ اور اس سے پہلے لکھا ہے:

"ذہبی گفته است کہ حلال نیست کسی را کہ بر تصحیح حاکم غور نمود تا وقتی کہ تعقیبات و تلخیصات مرانہ بیفتد و نیز گفته است احادیث بسیار در مستدرک بر شرط صحت نیست بلکه بعضی از احادیث موضوعہ نیز است کہ تمام مستدرک بآلہا معیوب گشتہ"۔

امامِ ذہبی نے کہا ہے کہ امام حاکم کی تصحیح پر کوئی کفایت نہ کرے۔ تا وقتیکہ اس پر میری تعقیبات و تلخیصات کا مطالعہ نہ کرے اور یہ بھی کہا ہے کہ بہت سی احادیث مستدرک میں شرطِ صحت پر موجود نہیں بلکہ بعض اس میں موضوعات بھی ہیں جس کی وجہ سے تمام مستدرک معیوب ہو گئی ہے۔ [۱]

امام حاکم علیہ الرحمہ کا عقیدہ

اب ہم امام حاکم علیہ الرحمہ کے متعلق اختصاراً احوال معلوم کرتے ہیں۔ امام حاکم کے بارے میں محدثین کرام عقیدہ کے مسئلہ کو بہت زیادہ اٹھاتے ہیں، چنانچہ میزبان الاحتمال میں حافظ شمس الدین ذہبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

"محمد بن عبد اللہ الضبی العیسایوری الحاکم ابو عبد اللہ

[۱] ابن حجر عسقلانی (اردو) ص ۷۰، مطبوعہ میرٹھ کتب خانہ کرامی، بیروت المدینہ (عربی) ص ۱۰۰
[۲] امام ابو حنیفہ و ابی یوسف (اردو) ص ۵۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت
[۳] ابن حجر عسقلانی (اردو) ص ۵۵، مطبوعہ دار الفکر، بیروت

الحافظ، صاحب التصانیف، امام صدوق لکنہ یصحح فی مستدرکہ احادیث ساقطہ ویکثر من ذلک فما ادری حل خفیت علیہ فما هو ممن یبہل ذلک و ان علم قہلہ خیانۃ عظیمۃ لہم ہو شیعی مشہور بذلک من غیر تعرض للشیعین و قد قال ابن طاہر: سالت ابا اسماعیل عبداللہ الانصاری عن الحاکم ابی عبداللہ فقال: امام فی الحدیث رافضی غیبی قلت للہ یحب الانصاف ما الرجل ہو افضی بل شیعی فقط۔

ترجمہ: یعنی امام حاکم علیہ الرحمہ کنی ایک کتب کو تصنیف فرمائے والے امام صدوق تھے لیکن انہوں نے مستدرک میں ساقط احادیث کی بھی تصحیح کر دی اور ایسا کثرت سے کیا ہے، میں نہیں جانتا کہ یہ احادیث ان پر غنی رہیں جس کی وجہ سے وہ ان احادیث کے بارے نہ جاننے والوں میں ہو گئے اور اگر آپ نے جانتے ہوئے ایسا کیا ہے تو یہ عظیم نجات ہے۔ پھر امام حاکم شیعہ مشہور ہیں لیکن اس کے باوجود شیخین کریمین (حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما) کے درپے نہیں ہوتے۔

ابو ابن طاہر نے کہا کہ میں نے ابو اسماعیل مہدائے انصاری سے امام حاکم کے مطلق پوچھا تو وہ کہنے لگے: حدیث کا امام اور عبیدت رافضی تھا لیکن میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ انصاف کو پسند فرماتا ہے امام حاکم رافضی نہ تھے بلکہ فقط شیعی تھے۔
حافظ ذہبی نے تو اسے اخبار کا دعویٰ مولود کعبہ میں روایت کیا جبکہ دوسرے مقام پر روایت کیا۔

حافظ شمس الدین ذہبی علیہ الرحمہ رقمطراز ہیں:

الاعمال ہے کہ شیعی اور شیعہ میں فرق ہے شیعہ کا اطلاق رافضیوں، اسماعیلیوں اور اسی طرح اس فرقے کی دیگر شاخوں پر ہوتا ہے جبکہ شیعی محدثین کے نزدیک ایک اصطلاح ہے جسے ہل کر وہ اپنے باطنی مراد لیتے ہیں جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جناب عثمان و داؤد اور ابن عباس پر فضیلت دینے ہیں۔

"ومن شفا شفعه قوله: اجبعت الامة ان الضعی كذاب وقوله: ان البطلی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ولد مسرورا محتونا قد تواتر هذا وقوله: ان علیا وصی. فاما صدقه فی نفسه ومعرفة بهذا الشأن فأمر فجمع علیه".

یعنی امام ماکم کے چند عقین اقوال یہ ہیں:

* امت نے اجماع کیا ہے کہ ضعی کذاب ہے۔

* بے شک مصطفیٰ کریم ﷺ مستکراتے ہوئے اور مقتد شدہ پیدا ہوئے اور یہ تواتر سے ثابت ہے۔

* بے شک حضرت علی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وحی ہیں۔

* رو کیا امام ماکم کا اپنی ذات کے اعتبار سے سچا ہونا اور ان کی اس سچائی کی شان کے ساتھ پہچان تو وہ مجمع علیہ امر ہے۔ [۱]

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام ماکم رافضی نہیں تھے اور دوسرا اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام ماکم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں سرور و بخوان کے بارے میں تواتر کا دعویٰ کیا لیکن امام ذہبی نے اسے رد کر دیا کہ تواتر کا دعویٰ اس بارے میں درست نہیں ہے۔ اور اسی طرح آپ نے مستدرک کی تحفیس میں بھی فرمایا۔ لہذا ایسا ہی ہم "مولود کعب" کے روایت کے متعلق کہیں گے کہ وہاں تواتر اخبار کا دعویٰ تو امام ماکم کا ملتا ہے لیکن تحفیس ذہبی میں اس کا رد نہیں ملتا۔ امام ماکم علیہ السلام کے ساتھ حافظ ذہبی کا بعض نامصواب مقام میں موافقت پر مقام میں موافقت کے مجروح ہونے کی دلیل نہیں۔ یہ بات بھی توجہ طلب ہے کہ اگر بالفرض حافظ شمس الدین ذہبی رحمہ اللہ نے بعض نامصواب مقامات میں امام ماکم رحمہ اللہ کی موافقت کی ہے تو اس سے ہر مقام میں نامصواب پر اتفاق کرنا دلالت نہیں کرتا۔ پھر بعض لفظ اور نامصواب مقامات میں امام ماکم رحمہ اللہ کی موافقت

[۱] میزان الاحتمال فی نقد الرجال، ج ۳، ص ۶۰۸، رقم الحدیث: ۸۰۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

اور اگر شیعہ سے مراد بدعتی مانا جائے تو بدعتی کی روایت کو قبول کرنے کے بارے میں
مراحتہ قول موجود ہیں کہ شراناکا کالارکتے ہوئے اس کی روایت قبول ہوگی۔ [۱]

امام حاکم علیہ الرحمہ سنی اشعری شافعی تھے

سوالات مسعود بن علی السجری (امام المافظ ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ الحاکم
المیہا پوری، المتوفی ۵۰۵ھ) پر دراستہ تحقیق کرتے ہوئے محقق ڈاکٹر سونق بن عبداللہ
بن عبداللہ قادری نے اس کتاب کے مقدمہ میں صفحہ ۱۴ سے ۲۳ تک۔

امام حاکم کے عقیدہ کے مسئلہ کو ثوب واضح کیا اور محقق کے بعد نتیجہ یہ نکالا کہ امام
حاکم اشعری العقیدہ تھے، محمد بن طاہر مقدسی (جو کہ خود مجروح ہے۔) اور کچھ [۲]
اور اس جیسے دیگر افراد جنہوں نے قصبہ کی بنا پر امام حاکم علیہ الرحمہ کو شیعہ کہہ دیا
ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اور جس بنا پر آپ کو شیعہ کہا گیا ہے اس اعتبار سے کئی اور
بزرگوں کو بھی شیعہ کہنا پڑے گا۔ [۳]

عقیدۃ الحاکم وانہما بالتشیع والرّفص:

اُنہم الحاکم وحمۃ اللہ تعالیٰ بالتشیع العلوی وعن اللہ فہ، کما اُنہم
رحمۃ اللہ بالرّفص، ولا شک انّ اُنہما مثل جلد محتاج الی العقیقۃ فی الحث
والذقۃ قبل تکذیبہا أو تصدیقہا.

قال الخطیب الطبرانی: وکان ابن التبع یقول بان التشیع، طعنہ
ابو اسحاق ابراہیم بن محمد الاموی بن سبیر۔ وکان علیاً حاکمۃ وانیلاً
علیاً۔ فانّ جمیع الحاکم ابو عبداللہ اختلفت زعم اُنہا علی شرط البخاری
ومشیر یلزمہما استخراجہا فی صحیحہما، منها حدیث الطبرانی وبقیہ
مؤلفہ اُنہما مولانا، فانکثر علیہما صاحب الحدیث ملک وام یلقوا لہ الی

[۱] کتاب الموشوعات ابن جریر، المجلد ۱، الباب الاول، الفصل الثالث، ص ۱۷۰، ۱۷۱، مطبوعہ

المنہا، السلف، مکتبہ اندلس، میزان الاعتدال فی معرفة الرجال، تحقیق علی محمد ابی ای، ج ۱، ص ۵۰۔

۶، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت لبنان

[۲] میزان الاعتدال، ج ۳ ص ۵۸۷، مطبوعہ دارالمعرفۃ، بیروت، لبنان

[۳] سوالات مسعود بن علی السجری، ص ۱۲-۲۲، مطبوعہ دارالغرب الاسلامی

قوله، ولا تنزه في قلبه (١) عما نزل اللهي راحة الله تعالى عن محمد بن طاهر المنقري (٢) أنه سأل أبا إسماعيل عبيد الله بن محمد الحروري عن أبي عبد الله الحاكم؟ فقال: نفع في الحديث وانضي حيث (٣).

أقول: إن طاهرا كان شعبة الضعيف للشيعة في الباطن، وكان يظن أنشور في التقدير والخلق، وكان متعرفا غالبا عن معلومة رضي الله عنه وعن أهل بيته (٤)، يظفر بذلك، ولا يبدؤا، فسمعت أبا الفتح سمعوه بقرعة، سمعت عبد الواحد الديلمي، سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: دخلت على الحاكم وهو في داره، لا يملك الخروج إلى المسجد من أصحاب أبي عبد الله بن خروزم، وذلك أنهم كسروا بيوتهم ومنعوه من

(١) تاريخ بغداد: ٤٧٤/٥.

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٧٤/١٧.

(٣) ثم رضي الله عن منزلة، ولكن إطلاق الترخي على أهل بيته عكسا فيه الكثير من المبالغة فقد قال اللهي راحة الله تعالى في عزيد بن معاوية «عزيد ومن لا يشبهه ولا تبعه» سير أعلام النبلاء: ٣٧/٤ وقال الخطيب ابن حجر في التلخيص: ٣٤٧/٢ «وليس بأهل أن يروي عنه» ولما كان ابن طاهر راحة الله تعالى يكثر بوله المثلثة فلا عجب منه أن يقيم الحاكم راحة الله تعالى بالضعف المثلثة، فقل

١٢

الخروج، فقلت: له: لو خرجت وأملت في فاسلك هذا الرجل حديثا، لاسترحمت من المسجد، فقال: لا يجيء من قلب، لا يجيء من قلب (٥).

وقد دفع اللهي راحة الله تعالى عن الحاكم، وزد على من اتهمه بالرفض، فقال: قلت: كذا ليس هو وانضيا، بل يبتغي (٦).

وقال أيضا: قلت: لنا الحرولة عن خصوص علي فطاعه، ولما أمر الشيخين فمعتظم لهما بكل حال، فهو شيعي لا والشيعة (٧).

وقال أيضا: قلت: الله يحب الإصناف، ما الرجل بالشيعة، بل شيعي فقط (٨).

وقال أيضا: وهو شيعي مشهور بذلك من غير تعرض للشيخين (٩).

وقال: ولما جئت في قلبه وتعرفته بهذا الشأن ظم منجم عليه (١٠).

وقال السمعاني: «وكان فيه تشيع» (١١).

والذي يظهر لنا أن إخراج الحاكم لحديث الطبري^(١) في المستدرک، إنما

(١) المستطاب: ٥٧/٧، سير اعلام النبلاء: (١٧٣/١٧٤ - ١٧٥)، وهذه الرواية لا يوجد فيها أي دليل على «تشیع» الحاكم بل دليل على رفضه أن يُعَلب في فضائل ابن كرام المتدع فتائل...

(٢) سير اعلام النبلاء: ١٧٤/١٧.

(٣) تذكرة الحفاظ: ١٠٤٥/٣.

(٤) میزان الاعتدال: ٦٠٨/٣.

(٥) میزان الاعتدال: ٦٠٨/٣.

(٦) میزان الاعتدال: ٦٠٨/٣.

(٧) الأنساب: ٣٧١/٢.

(٨) أخرج الحاكم بسنده في المستدرک (١٢٠/٣ - ١٢١) عن أبي الحسن رضي الله عنه (كتبه) أحمد بن رسول الله ﷺ قُلْتُ لَهُ فَرَّخَ مَدِينِي فَقَالَ: وَأَتْلُوهُمَ عَلَى بِشْمِ قَلْبِكَ إِنَّكَ بِأَقْلٍ مِنِّي مِنْ عِلْمِ الْخَيْرِ، فَقُلْتُ: أَفَلَا هُمْ أَحَدٌ رَجُلٌ مِنَ الْأَعْمَى، فَقَالَ: قُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى حَاجَةٍ... الحديث) قال الحاكم: هذا حديث صحيح =

١٣

هو لاجتماعه منّا، فقد نقل المذهب بسنده عن أبي عبد الرحمن الشافعي قوله: «كُنَّا فِي مَجْلِسِ الشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ، فَسُئِلَ الْحَاكِمُ عَنْ حَدِيثِ الطَّبْرِيِّ فَقَالَ: لَا يَصِحُّ، وَلَوْ صَحَّ لَمَّا كَانَ أَحَدُ الْفُقَهَاءِ مِنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ﷺ»^(١).

قال المذهب: «وهذه حكاية قوية، فما باله أخرج حديث الطبري في المستدرک؟» فكانت اجتهاده، وقد جُمِعَتْ طُرُقُ حديث الطبري في جزء، وطرق حديث: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ»^(٢)، وهو أصحُّ^(٣).

وقال أيضاً: «وأما حديث الطبري في طرق كثيرة جداً قد أرفقتها بتلخيص ومجموعها يوجد أن يكون الحديث له أصل، وأما حديث «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ» فله طرق جيدة، وقد أوردت ذلك أيضاً»^(٤).

وقد واقع الشك في «طبقات الشافعية الكبرى» عن الحاكم، ورد على من اتهمه بالرفض فقال: «وأما الحكم على حديث الطبري بالوضع فهو

= على شرط التمهيد ولم يُخرجه. والتميز في المنقب (٥/٣١٠)، واشتق في خصائص علي بن أبي طالب رقم (١٠) ونظر التعليق الذي كتبه محقق الكتب على الحديث.

(۱) میر اعلام النبلاء: ۱۶۸/۱۷.

(۲) أخرجه ۱۱۰/۳ من حديث زيد بن أرقم، وأحمد في المسند: ۳۶۸/۴، والترمذي رقم (۳۷۱۳)، وأحمد في فضائل الصحابة: ۵۶۹/۲ رقم (۹۵۹) وهو حديث إسناده صحيح، وأخرجه الحاكم: ۱۱۰/۳ من حديث البراء، وأحمد في المسند: ۲۸۱/۴، ومن حديث أبي الطفيل أخرجه أحمد في المسند: ۳۷۰/۴، والحاكم ۱۱۰/۳ وابن حبان كما في موارد الظمان رقم: (۲۲۰۵)، وأخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص ابن حبان رقم (۲۲۲)، وانظر الحديث ورواه الطحاوي في فضائل الصحابة للإمام أحمد رقم: (۹۵۹) (۱۰۰۷) (۱۰۲۱) (۱۰۴۸) (۱۱۶۷) (۱۲۰۶) وفضائل الصحابة للنسائي، رقم: (۴۱) و(۴۲) وقد صحح الحديث ابن حجر في فتح الباري: ۷۴/۷.

(۳) میر اعلام النبلاء: (۱۶۸/۱ - ۱۶۹).

(۴) تذكرة الحفاظ: (۱۰۴۲/۳ - ۱۰۴۳).

۱۴

جید، ورايت إصاحبتنا الحافظ صلاح الدين خليل بن مكيئدي العلاني عليه كلاماً قال فيه بعدما ذكر تخریج الترمذي له، وكذلك النسائي في إخصائص علي رضي الله عنه: إن الحق في الحديث أنه ربما ينتهي إلى فزجة الحسن، أو يكون ضعيفاً يُحتمل ضعفه.

لل: (فتا كونه ينتهي إلى أنه موضوع من جميع طرقه للإمام) وقال الشكر: (...) فتأملت مع ما في النفس من الحاكم... فأوقع الله في نفسي أن الرجل كان عدواً ميل إلى علي رضي الله عنه يزيد على السيل الذي يطلب شرحاً، ولا أقول: إنه ينتهي إلى أن يضع من أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، ولا أنه يفضل علياً على الشيخين، بل استبعد أن يُفضله على عثمان رضي الله عنهما، ثم رأيت في كتابه «الأربعين» عقد باباً لتفضيل أبي بكر وعمر وعثمان، وإخصائهم من بين الصحابة، ولقد تم في الاستدراك ذكر عثمان على علي رضي الله عنهما... وأخرج غير ذلك من الأحاديث الدالة على انفضاض عثمان مع ما في بعضها من الاستدراك عليه، وذكر فضائل طلحة والزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص، فقد غلب القرآن أنه ليس به والله الحمد شيء مما يستشكر عليه إرواط في ميل لا ينتهي إلى بذقه، وأنا أجوز أن يكون الخطيب إنما يعني بالميل إلى ذلك، ولذلك حكم بأن الحاكم لئله، ولو كان يعتقد به رافضاً لجرحه، لا سيما على مذهب

قلت: ويلاحظ هنا ما يلي:

- (١) طبقات الشافعية الكبرى: (١٦٩/٤ - ١٧٠).
 (٢) كنا قال الشافعي رحمه الله تعالى ولم يأت بسبيل ولم يدع على ما قلته بل سبيل الحق
 فتأمل
 (٣) طبقات الشافعية الكبرى: (١٦٧/٤ - ١٦٨). ونظر واقع الشافعي رحمه الله تعالى عن
 الحاكم وتبرأته من الرافض في طبقات الشافعية: (١٦٢/٤ - ١٧٠).

١٥

١- إن قول الخطيب رحمه الله في تاريخ بغداد: "وكان ابن التبع
 يعمل إلى التشيع، مستدعاً إلى إخراج الحاكم لحديث الطبري وحديث ومن
 كنت مولاه فعلي مولاه". كما ذكر ذلك في تاريخ بغداد: "فانكسر عليه
 أصحاب الحديث ذلك ولم يلتفتوا فيه إلى قوله، ولا صوابه في فعله، كما
 نقل عن أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الأزدي (١)".

وتحق هنا تسامح: هل الحاكم هو الوحيد الذي أخرج حديث الطبري أم
 سبقه إلى ذلك غيره من الحفاظ كما تقدم تخريجه فقد رواه الترمذي في
 المنتخب: ٣٠٠/٥، والنسائي كما في تهذيب علي حديث رقم: (١٠)
 لعلنا نتهم الحاكم بروايته حديث الطبري بالتشيع وتبرأ حوله الشبهات. ولا
 تثار على الذين سبقوه من الأئمة الحفاظ (١)؟

وأما حديث: "ومن كنت مولاه فعلي مولاه" فهو حديث صحيح رواه
 الإمام أحمد وغيره كما تقدم تخريجه لذلك يتكرر عليه أصحاب الحديث
 ذلك ولم يلتفتوا فيه إلى قوله، ولا صوابه في فعله، ولم يتكبروا على الإمام
 أحمد رحمه الله تعالى وعلى غيره من الحفاظ الذين أخرجوه... ١١٥
 والأدهى من ذلك وأمر أنه حديث صحيح كما تقدم تخريجه...

٢- الرواية التي ذكرها الذهبي رحمه الله تعالى عن ابن طاغور
 المقدسي: "أنه سأل أبا إسماعيل عبد الله بن محمد الهروي عن أبي حنيفة
 الحاكم، فقال: ثقة في الحديث، رافضي خبيث (٢)".

هذا الجرح مرفوض لأسباب عديدة منها:

أن محمّد بن طاهر المقدسي رحمه الله تعالى يُعَدُّ بمقتضى سبق تعلّق عليها فلا يُدِلُّ حكماً على الحاكم في هذا الأمر.

(١) تاريخ بغداد: ٤٧٤/٥.

(٢) تاريخ بغداد: ٤٧٤/٥.

(٣) سير أعلام النبلاء: ١٧٤/١٧، تذكرة الحفاظ: ١٠٤٥/٣.

١٦

والثاني أن أبا إسحاق حيداه بن مُحمّد الهروي رحمه الله تعالى وصفه اللّحمي بأنّه: «كان اثرياً قحاً، ينال من المُتَكَلِّمَةِ^(١) والمعروف أن الحاكم رحمه الله تعالى كان: «الشعريّ العفلة»^(٢) لذا أن يُدِلُّ قوله في الحاكم إلا بدليل واضح يبيّن على تشييع الحاكم أو رفضه.

يُضاهى إلى ذلك أن شيخ الإسلام الهروي رحمه الله تعالى كان حنبلياً متعصباً لمذهبه وهو القائل:

لَسَا حَنْبَلِيٌّ مَا خِيفْتُ وَإِنَّ كُنْتُ قَسْوِيَّتِي لِلنَّاسِ أَنْ يَحْتَلِبُوا^(٣)
وكان الإمام الحاكم رحمه الله تعالى شافعيّاً.

وأما قول ابن طاهر: «كان حذيفة المتكلم للشيعة في الباطن، وكان يظهر الشن في العلن والخلافة»، وكان متحرراً غالباً عن معاداة رضي الله عنه، وعن أهل بيته^(٤).

لقد سبق ناقشت، وقلنا: إن ابن طاهر المقدسي رحمه الله تعالى يُعَدُّ بمقتضى سبق تعلّق لا تصلح لمناقشة الحاكم رحمه الله تعالى، يُضاهى إلى ذلك أنّ استدلال على طاعة بمقتضى الحاكم بدليل يصلح حجة للحاكم لا عليه، فقد روى عن أبي عبد الرحمن الشامي قوله: «دعلت على الحاكم وهو في داره لا يُعَكِّتُ من الخروج إلى المسجد من أصحاب أبي حيداه بن كزّام»، قلت: لو خرجت وأملت في بضائع هذا الرجل حديثاً، لاسترحمت من

(١) سير أعلام النبلاء: ٥٠٦/١٨. ولهذا السبب نكّم في الإمام أحمد بن الحسن

البحري لأنه كان شيعياً وقد قال النعماني في الإمام البحري في سير أعلام النبلاء:
٥٠٦/١٨ وثقة عالم.

(٢) طبقات الشافعية للبيهي: ١٦٢/٤.

(٣) سير أعلام النبلاء: ٥٠٦/١٨، تذكرة الحفاظ: ١١٨٦/٣، وشعر طبعات الحنفية:
٢٤٨/٢.

(٤) سير أعلام النبلاء: (١٧/ ١٧٤ - ١٧٥).

١٧

المُخْتَصَّة، فقال: لا يجيء من قلبي، لا يجيء من قلبي^(١).

فلا أدري ما علاقة هذه الحكاية بتشيع الإمام الحاكم رحمه الله تعالى. إن هذه الحكاية تدلُّ على صدق الإمام الحاكم وسلامة عقيدته وأنه رفض أن يتألف ويُمَلِّق في فضائل ومُحمَّد بن كُرَّام^(٢). وقوى ذلك كله تقدُّم نقل قول البيهي رحمه الله تعالى: (١) فلما رأيت في كتابه «الأربعين» عقد باباً لتفضيل أبي بكر وعمر وعثمان، واختصهم من بين الصحابة، وقلم لي «المستدرک» ذكر عثمان على عليٍّ رضي الله عنهما، وأخرج غير ذلك من الأحاديث الدالة على التفضيل عثمان... وذكر فضائل طلحة والزبير، وعبد الله بن عمرو بن العاص...^(٣).

إن الأدلة المتقدمة والتي طعنت في عقيدة الحاكم لا تصلح أن تكون دليلاً على «تشيع» الحاكم فضلاً عن أن يُتهم بالرِّفص...

كما أن اتهام مسلم في عقيدته أمر يقع الخطورة يحتاج إلى دليل قوي، ودليل قوي، فكيف إذا كان هذا التَّسْلِيمُ إماماً من أئمة الدين وعلماء من أعلام الشَّيْخَةِ وَرَجُلًا من رجال الحديث الذين وثَّقه أهل عصره وشهدوا له بالحفظ والإيمان والإمامة وجلالة القدر تفضلاً عن التقوى والصَّلاح... بل تشمُّد على أنفسهم، وقوى ذلك كله أن له «مُصَنَّفَات» ثبت خلاف ما يُتهم به... وأني لأعجب من الإمام النعماني رحمه الله تعالى كيف أورد بعض هذه الروايات دون أن يناقشها المنقحة العلمية المعهودة فيه... نعم قد رُفِّدَ على بعضها وضعتها غير أن المطلوب منه أن لا يقول في إمام الحاكم: «هو شيعي» لا الرِّفص، دون أن يأتي بالدليل قوي يصلح لأتهامه بالتَّشيع.

(۱) المتشتم: ۱۷۵/۱۷.

(۲) انظر ترجمته ومصادرها في سير أعلام: (۱۱/۵۲۳ - ۵۲۴).

(۳) طبقات الشافعية الكبرى: (۴/۱۶۷ - ۱۶۸).

۱۸

أقوال العلماء فيه وثناؤهم عليه:

۱- قال الخطيب البغدادي: «كان من أهل الفضل والعلم والمعرفة والحفظ، وله في علوم الحديث مصنفات عدة... وكان ثقة»^(۱).

۲- وقال عبد الغافر بن إسرائيل: «هو إمام أهل الحديث في عصره، المعروف به حق معروف... وبشئ الصلاح والورع والتألين في الإسلام... وتصانيفه المشهورة تفتح بذور شيعته، ولها أثر كبير على قراءه وقتها، وثقة على أهل التوليد والاستاذية سهل، واعتنى بشئ الإمام أبي بكر الصفي، وكان الإمام إماماً في السؤال والشرح والتدليل، وأوصى إليه في أمور عديدة من الشئ، ومضى إليه تولية أوقافه في ذلك، وانتشر على الجعاني، وأبي علي المازنجيني الحافظ الذي كان أحفظ زمانه، وله شرح الحاكم في المصنف سنة سبع وثلاثين، فاتفق له من التصانيف ما لعله يبلغ قريباً من ألف جزء...»

ولقد سمعت مشايخنا يدعون إليه، ويحكون أن مقلدي عصره مثل أبي سهل المخلوكي، والإمام ابن قورك ومير الأئمة يلقون على أخصبهم، ويراعون حق فضله، ويعرفون له الحرمة الأكيدة.

ثم أطب عبد الغافر في نحو ذلك من تعظيمه، وقال: هذه جمل بيرة هي غرض من غرض بيرة وأحواله، ومن تأمل كلامه في تصانيفه، وتصرفه في أماله، ونظرة في طرق الحديث، أذن بفضل، واعترف له بالتولية على من تقدمه، واتباعه من بعده، ومعجزة الأحقين عن بلوغ شأوه، وعاش حميداً، ولم يخلف في وقته مثله»^(۲).

(۱) تاريخ بغداد: ۴/۱۷۳.

(۲) سير أعلام النبلاء: (۱۷/۱۶۹ - ۱۷۱)، تذكرة الحفاظ: (۳/۱۰۴۳ - ۱۰۴۴)،

۱۹

۳- وقال الثَّقَوِيُّ: «وَسَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشُّلَمِيَّ يَقُولُ: كَرِهْتُ عَلَى ظَهْرِ خِزْمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الثَّعْنَنِ الْحِجَابِيِّ: الْحَافِظُ، فَاعْطِ الْقَلَمَ، وَضَرِبْتَ عَلَى الْحَافِظِ، وَقَالَ: أَتَيْشُ أَحْفَظُ أَنَا؟ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْبَيْهَقِ اسْتَفْظَ مِنِّي، وَأَنَا لَمْ أَزِمْ مِنَ الثَّقَافِ إِلَّا أَبَا عَلِيٍّ التَّيْسَابُورِيَّ، وَأَبَا الْعِيسَى بْنُ عَقْبَةَ. وَسَمِعْتُ الشُّلَمِيَّ يَقُولُ: سَأَلْتُ الدَّارَقُطَنِيَّ: أَتَيْهَمَا أَحْفَظُ: ابْنُ مُنْذَرٍ أَوْ ابْنُ الْبَيْهَقِ؟ فَقَالَ: ابْنُ الْبَيْهَقِ أَتَقَرُّ حَفْظًا»^(۱).

۴- وقال أبو حازم: «وَالْتَمَسْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقُضَيْمِيَّ غَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِ شَيْئٍ، وَلَمْ أَزِمْ فِي جُمْلَةٍ مِثْلَيْهَا أَتَقَرُّ مِنْهُ وَلَا أَكْثَرَ تَغْفِيرًا، وَكَانَ إِذَا اشْتَغَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، أَمَرَنِي أَنْ أَكْتُبَ إِلَى الْحَافِظِ لِي قَبْدَانُهُ، فَإِذَا وَدَّ جَوَابَ كِتَابِهِ، حَكَمَ بِهِ، وَفَطَعَ بِقَوْلِهِ»^(۲).

۵- وقال الخليل بن عبد الله الحافظ: «نَظَرْتُ الدَّارَقُطَنِيَّ لِمَرْصِيَّةٍ، وَهُوَ ثَقَفٌ وَاسِعُ الْعِلْمِ، بَلَغَتْ تَصَانِيفُهُ لَرِيبًا مِنْ حِسَابَةِ جِزْمٍ... ثُمَّ كُنْتُ أَسْأَلُهُ فَقَالَ لِي: إِذَا ذَاكَرْتُ فِي يَدٍ لَا يَدُ مِنْ الْمُطَالَعَةِ لِكَبِيرٍ مِنِّي، فَرَأَيْتُهُ فِي كُلِّ مَا لَقِيْتُ عَلَيْهِ بَحْرًا...»^(۳).

۶- وقال محمد بن طاهر الحافظ: «سَأَلْتُ مُشْعَدَ الْإِسْلَامِيَّ الْحَافِظَ بِمَكَّةَ قُلْتُ: أَرْبَعَةٌ مِنَ الْحُفَافِ تَعَاَصَرُوا أَيُّهُمْ أَحْفَظُ؟

فَقَالَ: مَنْ؟

قُلْتُ: الدَّارَقُطَنِيَّ، يَمِينُ الدِّينِ، وَحَدَّثَ الثَّعْنَنِيَّ بِمُصَرِّفٍ، وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مُنْذَرٍ

(۱) تبیین کذب المفتری: (۲۲۹، ۲۳۰)، سیر أعلام النبلاء: ۱۷/۱۷۱، تذکرة الحفاظ: ۱۰۴۴/۳.

(۲) تبیین کذب المفتری: ۲۳۰، سیر أعلام النبلاء: ۱۷/۱۷۱، طبقات الشافعية الكبرى: ۱۵۸/۴.

(۳) تذکرة الحفاظ: (۱۰۴۰/۳ - ۱۰۴۱).

يَا صَبِيحَةَ، وَأَبُو عِيَادَةَ الْحَاكِمَ بَيْسَانُورَ: فَسَكَتَتْ، فَأَلْمَحَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: تَلَا
الَّذِي تَقْرَأِينَ فَعَلِمْتُهُمْ بِالْعَمَلِ، وَأَمَّا عَبْدُ الْغَنَرِ فَعَلِمْتُهُم بِالْأَنْسَابِ، وَأَمَّا ابْنُ
تَلَا فَاكْتَرَحْتُمْ حَدِيثًا، مَعَ مَعْرِفَةِ تَلَا، وَأَمَّا الْحَاكِمُ فَاكْتَرَحْتُمْ تَصْنِيفًا» (١).

٧- وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْفُضْلِ وَالْعِلْمِ، وَالْمَعْرِفَةِ
وَالْحِفْظِ، وَلَهُ فِي عِلْمِ الْحَدِيثِ وَغَيْرِهَا مُصَنَّفَاتٌ جَدِيدَةٌ (٢).

٨- وَقَالَ ابْنُ عَرَبٍ: «إِسْمَاعِيلُ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِهِ، وَالْمُؤَلِّفُ فِيهِ
الْكُتُبُ النَّاسُ لَمْ يُسَبِّحُوا إِلَى مِثْلِهِ، كَانَ عَالِمًا عَارِفًا وَاسِعَ الْعِلْمِ» (٣).

٩- وَقَالَ الذَّهَبِيُّ: «إِسْمَاعِيلُ الْحَافِظُ، شَيْخُ السُّلَيْمَانِيَّةِ، شَيْخُ
الْمُحَدِّثِينَ» (٤).

١٠- وَقَالَ أَيْضًا: «الْحَافِظُ الْكَبِيرُ إِسْمَاعِيلُ الْمُحَدِّثِينَ» (٥).

١١- وَقَالَ أَيْضًا: «وَانْتَهَتْ إِلَيْهِ رِيَاسَةُ الْفَقْرِ بِخُرَاسَانَ لَا بَلِ الدُّنْيَا...
وَهُوَ ثِقَةٌ حَبِيبَةٌ» (٦).

١٢- وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: «وَقَدْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّحْوِ وَالْإِمْلَاءِ، وَالضَّبْاطِ،
وَالضُّبْطِ، وَالتَّجَرُّدِ وَالْوَرَعِ...» (٧).

(١) طبقات الشافعية الكبرى: (٤/١٥٩ - ١٦٠).

(٢) الأنساب: ٣٧٠/٢.

(٣) وفيات الأعيان: ٢٨١/٤.

(٤) سير أعلام النبلاء: ١٦٣/١٧.

(٥) سير أعلام النبلاء: ١٠٣٩/٣.

(٦) شذرات الذهب: ١٧٦/٣.

(٧) البداية والنهاية: ٣٥٥/١١.

١٣- وَقَالَ الشُّكْرِيُّ: «كَانَ إِسْمَاعِيلُ جَدِيدًا، وَحَافِظًا حَلِيلًا، أَلْفَقَ عِلْمًا
إِلَهِيًّا، وَجَلَالَةً، وَكَمًّا قَلْبِيًّا» (١).

۱۴ - وقال ابن ناصر الدین: «وهو صدوقٌ من الأثبات»^(۱).

إِنَّ أَوَّلَ الْعُلَمَاءِ وَتَتَابَعَهُ عَلَى الْحَاكِمِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِطَوْلِهِ، وَلَيْسَ
هَذَا مِثَالِ سِرِّهِ لَكُلِّ ذَلِكَ الْأَقْوَالِ، فَإِلَامُ الْحَاكِمِ قَدْ نَالِ الشَّرْحَ الرَّابِعَةَ،
وَالْمُتَرَلَّةَ الْمَرْغُوقَةَ بَيْنَ عُلَمَاءِ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يُجْرَحْ شَيْءٌ بِسَمْعِ الدُّفْرِ،
اللَّهُمَّ إِلَّا أَتَاهُمُ بِالنَّشِيعِ، وَهِيَ تَهْمَةٌ لَمْ تَقَمْ الْحِجَّةُ الْكَافِيَةُ عَلَيْهِ. وَتَصَحَّحَ
وَأَعْيَتْ كَمَا قَالَ ابْنُ نَاصِرٍ الدِّينِ الدُّمَشْقِيُّ. وَمَعَ هَذَا فَتَدَقَّلْ فِيهِ: وَصَدُوقٌ
مِنَ الْأَثْبَاتِ.

وَأَمَّا رَوَاةُ الْحَاكِمِ لِلْوَأَعِيَاتِ فِي «الْمُسْتَوْرَكِ» فَقَدْ اِئْتَرَحَ لَهُ الْحَافِظُ ابْنُ
حَبْرٍ قَال:

(وَالْحَاكِمُ أَحَدُ قَدَرَاءِ وَأَعْظَمِ عَطَوَاءِ، وَأكْبَرِ ذُفْرَاءِ مِنْ أَنْ يُذَكَّرَ فِي
الضُّعْفَاءِ، لَكِنْ قِيلَ فِي الْاِئْتَرَحِ عَنْهُ: إِنَّهُ عَدَّ تَصْنِيفَهُ «الْمُسْتَوْرَكِ» كَأَنَّهُ فِي
أَوَائِرِ عَصْرِهِ، وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ حَصَلَ لَهُ تَغْيِيرٌ وَغَفْلَةٌ فِي آخِرِ عَصْرِهِ، وَبَدَأَ
عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ ذَكَرَ جَمَاعَةً فِي كِتَابِ «الضُّعْفَاءِ» لَهُ وَقَطَعَ بِتَرْكِ الرُّوَايَةِ عَنْهُمْ
وَمَسَّعَ بَيْنَ الْاِجْتِمَاعِ بِهِمْ، ثُمَّ أَخْرَجَ الْحَادِثَ بَعْضُهُمْ فِي مُسْتَوْرَكِهِ
وَصَحَّحَهَا)^(۲).

مؤلفہ:

۱ - لسان الخطيب البغدادي: «وله في علوم الحديث تصنيفات

عده»^(۳).

(۱) طبقات الشافعية الكبرى: ۱۵۶/۴.

(۲) شذرات الذهب: (۱۷۶/۳ - ۱۷۵).

(۳) اللسان: ۲۳۳/۵، فتح المغيبي: ۳۶/۱.

(۴) تاريخ بغداد: ۴۷۳/۵.

۲ - وقال ابن خلكان: «إمام أهل الحديث في عصره، والمؤلف فيه
الكتب التي لم يسبق إلى مثلها»^(۱).

۳ - وقال ابن كثير: «وصف الكتب الجبار والصغار»^(۲).

۴ - وقال السبكي: «صاحب التصنيف في علوم الحديث»^(۳).

(۱) وفیات الاعیان: ۲۸۰/۴

(۲) البداية والنهاية: ۳۵۵/۱۱

(۳) طبقات الشافعية الكبرى: ۱۵۵/۴

امام حاکم علیہ الرحمہ کی ثقاہت اکابرین کے قلم سے

یہاں تک طبیعی کا اعتراض تو روایت کے اعتبار سے ختم ہو گیا اب کچھ آپ کی ثقاہت دیکھتے ہیں تاکہ تسامی کے اعتراض میں معاملہ اہل ہو جائے۔

امام حاکم کی ثقاہت محدثین نے بڑے کرد و فر سے بیان فرمائی۔ کافی ثقاہت تو سوالات مجزی کے مقدمہ اور اس کے حاشیہ میں مرقوم ہے۔ یہاں صرف امام اہل سنت امام احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ کے قول پر ہی اکتفا کرتے ہیں۔ آپ بد مذہبوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "خیر کسی سخرۂ شیطان کے نہ کیا لگیں۔ برادران بالانصاف انہیں منازل کی دشواری دیکھیں جس میں ابو عبد اللہ حاکم جیسے محدث جلیل القدر پر کتنے عظیم شدید مواخذے ہوئے امام ابن حبان جیسے ناقد ہمسیر تسامی کی طرف نسبت کیے گئے ان دونوں سے بڑھ کر امام اہل اویسی ترمذی صحیح و حسین میں تسامی ٹھہرے۔ امام مسلم جیسے جلیل رفیع نے بخاری و ابودرد کے لوہے مانے۔" کہا اوھصافی رسالتنا مدارج طبقات المحدثین۔ [۱]

تسامی مسترد رک میں تھا امام حاکم میں نہیں تھا

امام حاکم کی ثقاہت اور گزشتہ امور کو سامنے رکھتے ہوئے یہ بات گھر آتی ہے کہ امام حاکم بذاتہ تسامی نہ تھے مسترد رک میں تسامی کی وجہ حادثاتی موت تھی جس کے باعث کائنات چھانٹ نہ کر سکے۔ سو اگر ہم یہاں جرح کو ترجیح دیں تو یہاں کہیں کے کہ روایت مسترد رک، تنقیص مسترد رک کی تعدیل کے ساتھ معتبر اور جرح کے ساتھ غیر معتبر ہوگی۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ مقام بیان میں سکوت بیان ہوتا ہے۔ "کہا فی رسالۃ الصدیق الغباری السیاقۃ بحسن التفہم والدوک لبسالة الترت۔"

[۱] فتاویٰ رضویہ، ج ۲، ص ۲۷، مطبوعہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند، دارالافتاء رضویہ دیوبند

مولود کعبہ والی روایت کو تلخیص مستدرک میں جرح کے بغیر نقل کرنا قبولیت کی دلیل ہے

لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی مولود کعبہ والی روایت مستدرک کو تلخیص مستدرک میں امام ذہبی علیہ الرحمہ کا جرح و نقض کیے بغیر نقل فرمانا جبکہ تدریب الراوی اور لیسان المحدثین سے یہ معلوم ہو چکا کہ امام ذہبی علیہ الرحمہ کا اندازہ ہے کہ وہ ضعف و نکارہت پر مبنی روایات کا تعاقب فرماتے ہیں اور یہاں پر تعاقب نہ فرماتا روایت کو قبول کرنے کی دلیل ہے۔

اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ فتاویٰ رضویہ میں فرماتے ہیں:

یا جمہیر امام ابن الصلاح و امام طبرنی و امام ترمذی و امام ذرکشی و امام عراقی و امام مصطفائی و امام سخاوی و امام ذکریا انصاری و امام سیوطی و غیر ہم علیہم الرحمہ نے تصریحیں فرمائیں کہ اگر امام معتد نے کسی حدیث کی صحت پر تحقیق کی یا کتاب مطہرہ صحیحہ میں اسے روایت کیا اسی قدر اعتماد کے لیے بس ہے اور احتجاج روا۔ (۱)

فاضل بریلوی علیہ الرحمہ نے "تنزیہ المکانة المحمدیہ عن وصمة عهد الجاهلیة" میں ایک مقام پر امام عاکم کی مستدرک پر امام ذہبی علیہ الرحمہ کی عدم مخالفت کو شان اہتمام سے نقل فرمایا چنانچہ آپ رقم طراز ہیں:

"والتالث حدیث ثوبان مرفوعاً أخرجهما البزار والحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط الشیخین و اقره الذہبی "سأخ" (۲)

توجہ: اور سوم: حضرت ثوبان کی حدیث مرفوعہ جس کی تخریج بزار نے کی ہے اور عاکم نے مستدرک میں تخریج کر کے فرمایا کہ صحیح بر شرط شیخین ہے اور ذہبی نے اسے مقرر رکھا۔ (۳)

[۱] فتاویٰ رضویہ، ج ۵ ص ۶۲، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن، لاہور

[۲] شرح الاربعین علی امام ابن کثیر رحمہ اللہ، ج ۱، ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۳ھ

۱۴۳، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت

[۳] فتاویٰ رضویہ، ج ۲۸ ص ۳۳، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن، لاہور

علامہ غلام رسول سعیدی صاحب علیہ الرحمہ کے قلم سے امام حاکم اور حدیث
ضعیف کے فضائل و مناقب

استاذ العلماء محقق علامہ غلام رسول سعیدی صاحب دامت برکاتہم العالیہ "شرح
صحیح مسلم" میں امام حاکم علیہ الرحمہ کے بارے اور حدیث ضعیف کے فضائل و مناقب میں
معتبر ہونے کے بارے رقمطراز ہیں:

بعض اہل علم نے ہماری اس عبارت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب حاکم تسامح ہیں تو
پھر کسی جگہ بھی حاکم کی روایت سے استدلال نہ کریں، حالانکہ آپ نے اپنی کتاب میں
بہت جگہ حاکم کی روایات سے بھی استدلال کیا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث کو دوسرے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہو وہاں حاکم
کی صحیح کا اعتبار نہیں ہے نہ یہ کہ حاکم مطلقاً ساقط الاعتبار ہیں۔
(اس سے ذرا آگے لکھتے ہیں:)

علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

یے شارح علماء مسلم سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق
ہوں ان میں صرف ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو تہمت سے برقی ہوں اور بدگمانی
سے دور ہوں اور جو احادیث ترقیب اور مواخذہ سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے گھستا
جائز ہے، استیذان ٹوڑی کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے
جامل کرے جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کی اور زیادتی کی معرفت رکھتے
ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام احمد
بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، مٹن اور احکام میں رسول اللہ ﷺ کی
احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قید لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل و اعمال
میں نبی ﷺ کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاکو ہوتا ہے نہ مایہ
ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تسامح کرتے ہیں۔ ابو ذر کریم غنیری نے کہا: جب کسی چیز کو
حلال یا حرام کرنے یا اور کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترقیب یا تہذیب یا تشدید

یا ترجیحیں ہو تو اس سے الجاش کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تسامیل کرنا واجب ہے (یا جائز ہے؟ سعیدی غفرلہ)۔ [۱]

امام ابو عمرو بن صلاح لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بطریق بیان ضعیف کے روایت کرنا جائز ہے، یہ شرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں، مثلاً مواخذہ، قصص، فضائل اعمال اور ترقیب و ترویج کے دیگر فہون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور جن امر نے اس میں تسامیل کی تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ [۲]

علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تسامیل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے۔ یہ شرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شریعہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ [۳]

علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر مستطانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱) اس حدیث میں شدیدہ ضعیف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی

[۱] حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خلیف بغدادی متوفی ۱۰۵۳ھ، الکفایہ فی علم الروایہ، ص ۳۳۔

۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ عالیہ، مدینہ منورہ

[۲] امام ابوالموہمان بن عبدالرحمن شہرذوی المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث، ص ۹۴۔

۹۳، مطبوعہ مکتبہ عالیہ، مدینہ منورہ

[۳] علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، تکریب الروایہ، ص ۱۰۱ (۱۱۱ ماشیہ) صفحہ ۱۰۱۔

یا قسم یا گنڈب راوی منفرد ہو وہ اس قاعدہ سے خارج ہے، اسی طرح جو راوی غلطی کرتا ہو اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علائی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲) وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳) اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔^(۱)

ڈاکٹر محمد عثمان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔^(۲) (فتح المغنی جلد ۱، ص ۸۶۲، میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔)

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر مختلف گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شرعیہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترقیب، تریب، فضائل اعمال اور شخص کی احادیث اور زہد اور مکارم اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک قابل مایز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقررہ اور علماء کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں ملوث ہو تو انہیں اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو اگر حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اگر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر احتیاط

(بقیہ صفحہ سابقہ) الراوی، ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ، مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

(۱) علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی، ج ۱ ص ۲۸۹-۲۹۹، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ

علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

(۲) ڈاکٹر محمد عثمان، تیسیر معجم الحدیث، صفحہ ۶۳-۶۵، مطبوعہ نوری، لبنان

و ادوات مولانا علی تکیہ میں
 کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف
 معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق
 ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں
 ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز
 نہیں ہے۔ [۱]

سوامام ذہبی جسی محدث علی شخصیت کا اپنی شخصیت مستدرک میں اس روایت کو بیان کرتا
 (جبکہ آپ کی کتاب مطہر صحاح تو ہے ہی بحث و ضعف اور نکات کو پرکھنے کے التزام پر
 مبنی) جو اس بات کی نشاندہی ہے کہ یہ روایت قابل اعتماد ہے۔

اور جب اس قدر ثبوت ایسی روایت کے لیے ہو جائے تو وہ فضائل و مناقب میں
 معتبر ہوتی ہے۔ امام ذہبی علیہ الرحمہ نے اس روایت کو اگر کسی دوسرے مقام پر ذکر نہیں
 فرمایا تو عدم ذکر ذکر کر دہ کی نفی کو مستحکم نہیں اور نہ ہی یہ قانون واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ کے
 بعد دوسری بار اس کو اسی قسم کی کتاب میں ذکر کیا جائے۔ پس یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جس
 کے ثبوت کے لیے ایک مرتبہ مقام بیان میں بغیر جرح و تعدیل کے ذکر کرنا کافی و کافی ہے۔
 اس روایت کو اگر بالعرض تو اصرار پر تسلیم نہ بھی کیا جائے تو ضعف روایت تو کم از
 کم درجہ ہے جو وجود روایت پر دلیل ہے۔

اور یہ تمہید میں گزرنے کا ہے کہ حدیث ضعیف فضائل و مناقب میں معتبر ہوتی ہے۔
 حضرت حکیم ابن حزام کا مولود کعب ہونا حضرت علی المرتضیٰ کے مولود کعب
 ہونے کے مخالف نہیں

اب یہاں ایک اشکال پیدا ہو سکتا ہے کہ حدیث ضعیف وہاں فضائل میں معتبر ہوتی
 ہے جو حدیث صحیح کے ساتھ نہ ٹکرائے؟ جبکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعب والی

[۱] ملا علی بن عربی نووی متوفی ۷۶۷ھ شرح مسلم، ج ۳، ص ۳، مولود نور محمد اسحاق الطالی زکریا

روایت، حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی صحیح روایت سے نکل رہی ہے۔ لہذا جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ مولود کوہ سے ہوئے؟ یہ ایک سطحی سا اشکال ہے اور غلط بحث کرتے ہوئے وارد کیا جاسکتا ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ یہ قانون تو درست ہے لیکن اس کا مصداق وہ یہاں درست نہیں کیونکہ حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کی کوہ میں پیدائش ایک مسجد و معاملہ ہے جو عام المیوں سے حیرہ سال پہلے رونما ہوا۔ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ولادت در کعبہ الگ الگ امر ہے۔ جو بحث سے زیادہ سے زیادہ عمر کی روایت کے مطابق سولہ سال پہلے پیدا ہونے کا ہے۔ نکلنا اور مخالفت اس وقت ہوتی اگر ایک کی پیدائش کوہ میں تسلیم کرنے سے دوسرے کی پیدائش کی نفی لازم آ رہی ہو جبکہ یہاں وہ بندوں کی پیدائش در کعبہ الگ الگ معاملہ ہے اور ایک کی پیدائش تسلیم کرنے سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی۔

جب دونوں کی پیدائش کی تاریخ میں کئی سالوں کا فرق ہے۔ پھر مخالفت کیسے لازم آ

سکتی؟

حدیث ضعیف فضائل میں معتبر ہے

اگر مذکورہ بالا روایت کو ضعیف شمار کریں اور ضعیف رکھتے ہوئے فضائل و مناقب میں استعمال کریں تو وہ بھی جائز ہے۔ چنانچہ امام اہل سنت اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت امام احمد رضا خاں صاحب بریلوی علیہ الرحمہ رقمطراز ہیں:

یہی بعض جاہل بول اٹھتے ہیں کہ امیر معادین علیہ السلام کی فضیلت میں کوئی حدیث بھی نہیں۔ یہ ان کی نادانی ہے۔ علمائے محدثین اپنی اصطلاح پر کلام فرماتے ہیں۔ یہ بے کجے خدا جانے کہاں سے کہاں لے جاتے ہیں۔ عزیز و مسلم کی صحت میں پھر حسن کیا تم ہے مسن بھی نہ سکی یہاں ضعیف بھی مستحکم ہے۔ رسالہ نگاری و مرقاة و شرح ابن حجر کی و تہذبات و المالی امام سیوطی و قول مسند امام مستوفائی کی پانچ عہد تین افادہ دوم و سوم و چہارم و دہم میں گزریں۔ عبادت تعقیبات میں تصریح تھی کہ نہ صرف ضعیف محض بلکہ سکر بھی فضائل افعال میں مقبول ہے با آنکہ اس میں ضعف راوی کے ساتھ اپنے سے اوثق کی مخالفت بھی

ہوتی ہے کہ تمام صحت سے کہیں بدتر ہے۔ امام اہل بیت علیہ السلام و آلہ و عترتہ سیدنا ابوطالب محمد بن علی کی قدس اللہ سرہ الملکی، کتاب طلیح القدر عظیم الخزائن الثلوب فی مواضع الجواب میں فرماتے ہیں:

"الاحادیث فی فضائل الاعمال و تفضیل الامماب مستفیلة معصلة علی کل حال مقاطعہا و مراسلہا لا تعارض ولا ترد کذلک کان السلف یفعلون"۔

ترجمہ: فضائل اعمال و تفضیل صحابہ کرام و آلہ و عترتہ کی حدیثیں کسی ہی ہوں ہر حال میں مقبول و مانعہ ہیں مقطوع ہوں خواہ مرسل، شان کی مخالفت کی جائے نہ انہیں رد کریں ائمہ سلف کا یہی طریقہ تھا۔

امام ابو ذر کریم نووی ازہدین پھر امام ابن حجر مکی شرح مشکوٰۃ پھر ملا علی قاری مرتقا و حرر ثمین شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں:

"قد اتفق الحفاظ و لفظ الاربعین قد اتفق العلماء علی جواز العمل بالحديث الضعیف فی فضائل الاعمال و لفظ الحرز الجواز العمل به فی فضائل الاعمال بالاتفاق"۔

یعنی بے شک حفاظ حدیث و علمائے دین کا اتفاق ہے کہ فضائل اعمال میں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے۔ (ملخصاً)

اہل حضرت علیہ السلام کی طرح دلائل دینے والے ذرا آگے فرماتے ہیں:

مقدم امام ابو عمر و ابن الساری و مقدم جرجانی و شرح الفیہ المصنف و تقریب النووی اور اس کی شرح تدریب الراوی میں ہے:

"واللفظ لهما یجوز عند اهل الحديث و غیرهم التساهل فی الاسانید الضعیفة و رواية ما سوى الموضوع من الضعیف والعمل به من غیر بیان ضعفه فی فضائل الاعمال و غیرهما مما لا تعلق له

لک قوت القلوب کی مواضع الجواب، طلیح القدر، الخزائن الثلوب، و مواضع الجواب

بالحقائق والاحکام ومن نقل عنه ذلك ابن حنبل وابن مہدی وابن
الہیثم قالوا اذا رويما في الحلال والحرام شددا و اذا رويما في
الفضائل ونحوها تساهلنا املخصاً۔

محدثین وغیر ہم علماء کے نزدیک ضعیف سندوں میں تساہل اور بے اکتفا رہتے
موضوع کے سوا ہر قسم کی حدیث کی روایت اور اس پر عمل فضائل افعال وغیرہ امور
میں جائز ہے، جنہیں معتاد احکام سے تعلق نہیں۔ امام احمد بن حنبل و امام عبد الرحمن بن
مہدی و امام عبد اللہ بن مبارک وغیر ہم ائمہ سے اس کی تصریح منقول ہے وہ فرماتے ہیں:
جب ہم حلال و حرام میں حدیث روایت کریں تو سختی کرتے ہیں اور جب فضائل میں
روایت کریں، تو نرمی اھ ملخصاً۔ [۱]

اس کے علاوہ آپ نے اس رسالہ میں حدیث ضعیف کے فضائل و مناقب میں معجز
ہونے پر کافی کلام فرمایا ہے۔ جو پڑھنے کے قابل ہے۔

امامی حضرت عظیم المرتبت علیہ الرحمہ کی گزشتہ وضاحت سے معلوم ہو گیا کہ حدیث
ضعیف فضائل و مناقب میں معجز ہوتی ہے، اور دوسرا یہ کہ علمائے محدثین باجہاد سند کے
اپنی اصطلاح کے مطابق کلام فرماتے ہیں جس کو ضعیف فرمادیں وہ روایت بلا سند یا غیر
معجز نہیں ہوتی۔ اصطلاح محدثین کے مطابق اس پر کلام ہوتا ہے۔

اس مبارک وضاحت سے لڑکوں میں پیدا ہونے والا یہ اشکال بھی اٹھ جاتا ہے کہ
حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کے بارے میں محدثین نے "ضعیف" ہونے کا
قول فرمایا ہے۔

چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ "تدریب الراوی" میں لکھتے ہیں:

"قال الذہبی بن بکار: کان مولد حکیم فی جوف الکعبۃ۔"

"قال شیخ الاسلام: ولا یعرف ذلك لغيره وما وقع في

[۱] فتاویٰ رضویہ، ج ۵ ص ۷۸-۷۹، رسالہ مبارک "مسیر الصالحین فی تعم تقویٰ الایمان" مطبوعہ

"مستدرك الحاكم من ان عليا ولد فيها" - ضعيف
یعنی زید ابن اکبر کہتے ہیں: حضرت حکیم ابن حزام کی پیدائش کتبہ کے اندر ہوئی۔
شیخ الاسلام نے فرمایا کہ حکیم ابن حزام کے علاوہ کسی اور کے لیے یہ معاملہ نہیں پہچانا گیا۔
اور جو حاکم کی مستدرک میں واقع ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ مولود کتبہ ہیں یہ ضعیف
ہے۔ [۱]

اس طرح روایت مستدرک کے بارے دیگر محدثین نے لکھا۔ [۲]
اسی طرح "الدین و تاریخ الحرمین الشریفین" میں "تاریخ مکة
المشرقة والمسجد الحرام والمدينة الشريفة والقدوس الشريف" میں اور
"تهذيب الاسماء واللغات للنووي" میں اور دیگر محدثین نے اس بات کو بیان
فرمایا۔

اس وضاحت کے بعد یہ بات سمجھ آتی ہے کہ ان محدثین کو یہ روایت سنداً ضعیف ملی
ہے۔ یعنی اس پر جرح تیسرے مرتبہ کی ہے۔ جس میں روایت قابل اعتبار ہوتی ہے نہ کہ
متروک۔ [۳]

محدثین کا کسی حدیث پر حکم سند کے اعتبار سے ہوتا ہے
اور یہ ممکن ہے کہ امام حاکم کو یہ روایت بطریق شہرت ملی ہو۔ جس کو امام
الناقدین حافظ شمس الدین ذہبی علیہ الرحمہ جانتے ہوں جس بنا پر انہوں نے اسے تلخیص

[۱] تہذیب الروای فی شرح تقریب التوہیدی، ج ۲، ص ۳۸۲، النوع استون، مطبوعہ دار الفکر بیروت
للنشر والتوزیع، الریاض

[۲] اہل القلعین لطرق ریاض الصالحین، باب فی المدق، ج ۱، ص ۲۱۶، مطبوعہ دار الفکر، بیروت،
لبنان، المطبوعہ الرابعہ ۱۳۶۵، المجلس الوطني للدراسات والبحوث، شرح احادیث خیر البریة فی التذکرۃ من حج الوداع،
المجلس الرابع، المجلد الثامن، ج ۲، ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الاولی، الوسیطہ فی
علوم السنن، الطبعة الثانی، ص ۲۶۰، مطبوعہ دار الفکر العربی

[۳] تقریب الروای، ج ۱، ص ۵۸۰، النوع الثالث، آخر ان، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، للنشر والتوزیع، الریاض

ادب مولا علی کہہ میں
میں نقل فرمادیا یا اس واقعہ کی تاریخی اعتبار سے شہرت کے پیش نظر ترک شد کا لحاظ فرمایا
ہو۔ پھر اس میں جن علماء کو یہ روایت ضعیف ہو کر ملی انہوں نے "لا یعرف ذلك لغيره
ولم يتفق ذلك لغيره" اور "ولم يولد فيها احد غيره" ایسے احفاظ ارشاد
فرمائے کہ کسی اور کے لیے یہ واقعہ ایسی سند مشہور کے ساتھ نہیں پہچانا گیا۔

اس بارے ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی صراحت

اور ایسا ہونا ممکن امر ہے محال نہیں اس کی مثال مشکوٰۃ شریف کی ایک حدیث
مبارک سے ملاحظہ فرمائیے۔

"وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْحَمَى وَمِنَ الْاَوْجَاعِ كُلِّهَا
اَنْ يَقُولُوا: بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عَرَقٍ نَّعَارٍ، وَ
مِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يَعْرِفُ الْا
مِّنْ حَدِيثِ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ اِسْمَاعِيْلَ وَهُوَ يَضْعَفُ فِي الْحَدِيثِ"

یعنی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ بخار اور تمام
دردوں سے نجات کے لیے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دوا سکھایا کرتے
تھے کہ مریض یا عیادت کرنے والا یہ دعا پڑھے:

"بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عَرَقٍ نَّعَارٍ وَمِنْ
شَرِّ حَرِّ النَّارِ"

اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا اور کہا: یہ حدیث غریب ہے جسے ابراہیم
بن اسماعیل کی حدیث سے پہچانا گیا ہے اور یہ شخص حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

اس حدیث کے آخری کلمات پر ملا علی قاری رحمہ اللہ الباری "مرقاۃ" میں کلام
کرتے ہوئے فرماتے ہیں: امام قرطبی علیہ الرحمہ نے فرمایا: ابراہیم بن اسماعیل متروک
ہے۔ (یعنی چھ مرتبہ کا جس کی حدیث ناقابل اعتبار آوتی ہے) اور امام جلال الدین
سیوطی علیہ الرحمہ نے فرمایا: اس حدیث کو ابن ابی شیبہ، ترمذی، ابن ماجہ، ابن ابی دنیا، ابن
اسحق نے عمل الیوم واللیلہ میں اور امام حاتم نے اس روایت کو ذکر کر کے تصحیح فرمائی اور امام

تتعلق لے المذہبات میں اس حدیث کو بیان کیا، اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس کی تصحیح پر اطلاع نہ ہونے کی وجہ سے کہہ دیا کہ عبادت کرتے والے کے لیے اس دنیا کا ذکر کرنا مستحسن و مستحب ہے کیونکہ حدیث ضعیف ایسے اعمال میں بالاتفاق حجت ہے۔ [۱]

اس عبادت کی تشریح کرتے ہوئے حکیم الامت مفتی احمد یار خاں ٹنڈی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: چنانچہ امام قرطبی نے فرمایا کہ وہ متروک الحدیث ہیں مگر ماکم و یقینی نے یہ حدیث بروایت صحیح نقل کی۔ بہر حال ترمذی کو ضعیف ہو کر ملی مگر ان محدثین کو صحیح ملی۔ اگر ضعیف بھی ہوئی تو فضائل اعمال میں قبول تھی۔ [۲]

اسی طرح کا معاملہ یہاں بھی سمجھ لیا جائے ورنہ اسے فقہاء محدثین کا اسے بطریق ہرج و مرج کے نقل کرتے جانا سوائے قبول کرنے کے اور کچھ نہیں آتا۔ جسے یہ روایت بطریق شہرت ملی اگرچہ واقعہ کے اعتبار سے ہی کیوں نہ ہو کیونکہ یہ گزر چکا کہ واقعات کے لیے فقط شہرت کافی ہوتی ہے۔

موجس نے اس روایت کو درست سمجھا تو اس نے اسے قابل اعتبار قرار کرتے ہوئے نقل کر لیا، اور جس نے اس روایت کو سداً ضعیف پایا اس نے ضعیف ہونے کا حکم لگایا۔ اور یہ بھی خیال رہے کہ محدثین کی اصطلاح میں مطلقاً ضعیف سے مراد موضوع کے علاوہ ایسی روایت ہوتی ہے جسے فضائل و مناقب اور اعمال میں حجت مانا اور سمجھا جاتا ہے۔ جیسا کہ مجالس المنیٰ بھی گزری۔

ایسی روایت مراد ہرگز نہیں ہوتی جو اقوال بھی مستندہ اور فتاویٰ کے خلاف ہو کیونکہ ضعیف کی تعریف میں کسی مستند علیہ حدیث نے ایسا معنی بیان نہیں فرمایا۔ اصول حدیث کی بیسیوں کتب میں یہ معنی ہماری نظر سے نہیں گزرا۔

[۱] مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۳ ص ۲۸، رقم طبری: ۱۵۵۳، مطبوعہ مکتبۃ خدیجہ، ممبئی

[۲] مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، ج ۲ ص ۸۵، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ، دار و بازار، لاہور

”لا یعرف ذلك لغيره“ کا معنی

لہذا ”لا یعرف ذلك لغيره“ ایسے الفاظ کا معنی واضح ہو گیا کہ حضرت حکیم ابن حزام رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور کے لیے ایسی سند مشہور کو پہچانا نہیں گیا۔ یا ایسی سند مشہور کے ساتھ کسی اور کے لیے ولادت ثابت نہیں یا ایسی سند مشہور کے ساتھ کسی اور کے لیے یہ اتفاق نہیں ہوا۔

اس بارے ملا علی قاری کی وضاحت

اسی بات کی طرف ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے اشارہ فرمایا:

”لو حکیم ابن حزام ہکسر الحاء و بالزای ولد فی الکعبۃ قبل سنۃ عام الفیل بثلاث عشر ولا یعرف احد ولد فی الکعبۃ غیرہ علی الاشہور و فی مستدرك الحاكم ان علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ولد ایضاً فی داخل الکعبۃ۔“

ترجمہ: یعنی حکیم ابن حزام کعبہ میں عام الفیل سے تیرہ سال پہلے پیدا ہوئے آپ کے علاوہ کسی اور کا مولود کعبہ ہوتا روایت مشہورہ کے مطابق نہیں پہچانا گیا اور مستدرک حاکم میں ہے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی کعبہ میں پیدا ہوئے۔ [۱]

یہ نقل یہ الفاظ محدثین نے ارشاد فرمائے ہیں اس واسطے ان الفاظ کے ساتھ ہمیں سند روایت کا حکم ضعیف کی صورت میں ملتا ہے۔ سو جس نے ایسے الفاظ ارشاد فرمائے اور حکم ضعیف ان سے نکل سکا تو باعتبار سند اور دعویٰ کے شخصیت کے مطابق پرکھا جائے گا۔

کسی باسند روایت میں مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے مولود کعبہ ہونے کی لفظی نہیں ہے

جب یہ ثابت ہو گیا کہ ذکر کردہ الفاظ بیرونی میں سے کوئی لفظ بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کی روایت کو بے سند ثابت نہیں کرتا بلکہ یہ الفاظ کسی خاص سند

کے اعتبار سے ضعیف روایت پر دلالت کرتے ہیں جو تاریخی واقعہ میں جہت و سہد باقی ہیں اور یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ کسی پاسد روایت میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کی قطعی موجودگی نہیں ہے۔ لہذا عدم ذکر و عدم کلمہ مستلزم نہیں۔

نتیجہ بحث

یہاں تک ہمارے سامنے دو قسم کی آراء آتی ہیں:

(۱) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ کی روایت امام احکم و امام ذہبی کی رائے کے مطابق ”تواتر اخبار“ کے دعویٰ کے مطابق صحیح و درست ہے۔

(۲) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ کی روایت ضعیف ہے۔

حلقی بالقبول حدیث ضعیف کو درجہ حسن تک پہنچا دیتی ہے

حکلی رائے کے مطابق علم تو بالکل واضح ہے۔ جبکہ دوسری رائے کے مطابق ہمارے گزشتہ تحریر میں اس بارے کافی وضاحت آگئی کہ ضعیف روایت فضائل و مناقب میں معتبر ہوتی ہے۔ اور اس بارے جو افکالات ممکن تھے ان کا حل بھی بیان کر دیا گیا۔ جس سے ضعیف روایت کا فضائل و مناقب میں بھت ہونا سمجھ لیا گیا۔ اب اس سے اگلی بات سمجھیں کہ روایت جب ضعیف ہو تو ”حلقی بالقبول“ سے درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہے۔

چنانچہ اہل حضرت عظیم المرتبت امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ ”قواعد رضویہ“ میں اس بارے تحقیق کرتے ہوئے علمائے اعلام کے اقوال پیش کرتے ہیں۔ ”اقدام پانزہم (اہل علم کے عمل کرنے سے بھی حدیث ضعیف قوی ہو جاتی ہے) اہل علم کے عمل کر لینے سے بھی حدیث قوت پاتی ہے۔ اگرچہ سند ضعیف ہو۔ مرقاۃ میں ہے ا

”رواہ الترمذی و قال هذا حدیث غریب والعمل علی هذا عند اهل العلم قال النووی و اسنادہ ضعیف نقلہ میراثہ فکان الترمذی یرید تقویۃ الحدیث بعمل اهل العلم والعلم عند الله تعالیٰ کہا قال الشیخ معی الدین ابن العربی انه یلغنی عن النبی ﷺ انه من قال لا اله

الإله سبعين ألفاً. غفر الله تعالى له ومن قبل له غفر له أيضاً فكنت
ذكرت التهليل بالعدد المروي من غير أن أتق لحد بالخصوص
فحضرت طعاماً مع بعض الأصحاب وفيهم شاب مشهور بالكشف فإذا
هو في أثناء الأكل أظهر البكاء فسألته عن السبب فقال أرى في
العذاب لو هبت في بطني ثواب التهليل المذكورة لها فضحك وقال
أتى أراحاً الآن في حسن الباب فقال الشيخ فعرفت صحة الحديث
بصحة كشفه وصحة كشفه بصحة الحديث. باب ما على الماسيور من
المتابعة أول الفضل الثاني - ١٢ - منه

یعنی امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے اور اہل علم کا اس پر عمل ہے۔
 سید میرک نے امام نووی سے نقل کیا کہ اس کی سند ضعیف ہے تو کو یا امام ترمذی اہل علم
 سے حدیث کو قوت دینا چاہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کی تفسیر وہ ہے کہ سیدی طبع اکبر علی
 الدین ابن عربی رحمہ اللہ نے فرمایا: مجھے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث پہنچی ہے کہ جو شخص
 ستر ہزار بار لا الہ الا اللہ "کہے اس کی مغفرت ہو اور جس کے لیے پڑھا جائے اس
 کی مغفرت ہو میں نے لا الہ الا اللہ اتنی بار پڑھا تھا اس میں کسی کے لیے خاص نیت نہ کی
 تھی پھر اپنے بعض رفیقوں کے ساتھ ایک دعوت میں گیا ان میں ایک جوان کے کشف کا
 شہرہ تھا کھانا کھاتے روئے لگا میں نے سب پر چھا کر کہا: اپنی ماں کو عذاب میں دیکھتا ہوں
 میں نے اپنے دل میں کلمہ کا ثواب اس کی ماں کو بخش دیا۔ فوراً وہ جوان ہنسنے لگا اور کہا: اب
 میں اسے انجی بلکہ دیکھتا ہوں، امام نجی الدین قدس سرہ فرماتے ہیں: تو میں نے حدیث کی
 صحت اس جوان کے کشف کی صحت سے پہچانی اور اس کے کشف کی صحت حدیث کی صحت
 سے جانی۔ □

اس قانون کی حافظہ سیوطی علیہ الرحمہ کے قلم سے وضاحت
امام سیوطی تعقبات میں امام تہقی سے ناقل:

”قد اولها الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث المرفوع“۔

توجہ: اسے صالحین نے ایک دوسرے سے اخذ کیا اور ان کے اخذ میں حدیث مرفوع کی تقویت ہے۔^[۱]
اسی میں فرمایا:

”باب الصلوٰۃ حدیث من جمع بین الصلاتین من غیر عذر فقد اتى باباً من ابواب الكيثر اخرجہ الترمذی وقال حسين ضعفة احمد وغيره والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم فأشار بذلك الى ان الحديث اعتضد بقول اهل العلم وقد صرح غير واحد بان من دليل حصة الحديث قول اهل العلم به وان لم يكن له اسناد ويعتمد على مثله“۔

توجہ: باب الصلوٰۃ کی اس حدیث کے تحت ذکر ہے جس میں یہ ہے کہ جس نے دو نمازیں الیہ عذر کے جمع کیں اس نے کیا کر میں سے ایک کبیرہ کا ارتکاب کیا۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے، اور حسین نے کہا: احمد وغیرہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اور اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے اس سے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اس حدیث نے اہل علم کے قول کے ذریعے قوت حاصل کی ہے اور اس کی تصریح متعدد محدثین نے کی ہے۔

اور متعدد علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ اہل علم کی موافقت صحیح حدیث کی دلیل ہوتی ہے اگرچہ اس کے لیے کوئی سند قابل اعتماد نہ ہو۔^[۲]

یہ ارشاد علماء امامانہ پٹ احکام کے بارے میں ہے پھر احادیث فقہاء تو احادیث

[۱] باب الصلوٰۃ، حدیث صلوٰۃ ۱۲، من آداب علی الموضومات، باب الصلوٰۃ، ص ۱۳، مطبوعہ کتب خانہ اسلامیہ

[۲] آداب علی الموضومات، باب الصلوٰۃ، ص ۱۲، مطبوعہ کتب خانہ اسلامیہ

ایسا ہی علامہ ظفر الدین بہاری علیہ الرحمہ نے مقدمہ صحیح البہاری میں فرمایا۔ [۲]

مجهول روایت کی قبولیت، سلف صالحین کا روایت کو قبول کرنا ہے

اسی مطلب ہم کے قریب قریب شمس الامۃ ابو بکر محمد بن احمد بن محمد بن علی رحمہ نے اصول
السرخی میں فرمایا:

”وباعتبار انه لم تشهر روايته في السلف بحكمه فيمة الوهم
فيه فيجوز العمل به اذا وافق القياس على وجه حسن الظن به ولكن
لا يجب العمل به لان الوجوب شرعا لا يثبت بمثل هذا الطريق
الضعيف (الى ان قال) فصار المحاصل ان الحكم في رواية المشهور
الذي لم يعرف بالفقه وجوب العمل وحمل روايته على الصديق الا ان
يمنع منه مانع وهو ان يكون مخالفا للقياس وان الحكم في رواية
المجهول انه لا يكون حجة للعمل الا ان يتأكد بمؤيد وهو قبول السلف
او بعضهم روايته والله اعلم“۔

ترجمہ: یعنی اس اعتبار سے کہ اس کی روایت سلف صالحین میں مشہور نہیں تھی
وہم کے پاس نہ جانے کی وجہ سے تو اس روایت پر عمل راوی پر حسن ظن رکھتے ہوئے اس
وقت جائز ہے جب وہ قیاس کے موافق ہو، لیکن اس پر عمل کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ
وجوب شرعی اس ضعیف طریقے سے ثابت نہیں ہوتا، پھر ذرا آگے فرماتے ہیں: تو حاصل
کلام یہ ہوا کہ غیر منقول مشہور روایت میں حکم عمل کا واجب ہونا ہے اور اس روایت کو صدق
پر محمول کیا جائے گا۔ مگر یہ ہے کہ اس سے کوئی مانع روک دے اور وہ مانع روایت کا خلاف
قیاس ہونا ہے اور مجهول کی روایت کے بارے حکم یہ ہے کہ وہ عمل کے لیے نہیں ہوتا مگر کوئی
مؤید اس کی تائید کر دے اور وہ مؤید سلف صالحین کا روایت کو قبول کرنا ہے یا بعض دیگر

[۱] فتاویٰ رضویہ، جلد: ۵، صفحہ: ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱

روایات کے ساتھ اس کی تائید ہو جائے۔ ^[۱] واللہ اعلم

یہاں تک اجلہ فقہاء و محدثین کی وضاحت آگئی کہ "ضعیف روایت اور ایسی ضعیف روایت جس کی کوئی معتد سند نہ ہو وہ بھی علماء کرام اور مفت صالحین کے قبول کرنے سے مقبول و معتد ہو جاتی ہے اور ضعیف روایت جب موافق قیاس و عصب بھی عمل میں بہتر اور فضائل میں بطریق اولی قابل اعتماد ہے۔

مطلعی بالقبول سے ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی

اسی بات کی تائید کرتے ہوئے فاضل بریلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

بالجملہ وہ طلعی است بالقول کا مطلب مطلق پائے ہوئے ہے تو بلاشبہ حدیث حسن صالح مقبول مستند ہے طلعی علماء بالقبول وہ ہی عظیم ہے جس کے بعد ملاحظہ سند کی حاجت نہیں رہتی بلکہ سند ضعیف بھی ہو تو حرج نہیں کرتی۔ ^[۲]

اسی طرح علامہ ابن حاتم علیہ الرحمہ نے فتح القدیر میں رقم فرمایا۔ ^[۳]

مستند ماخذ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے

گزشتہ تمام امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے امر واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کا مولود و کعب ہونے کا واقعہ روایت مستدرک کے اعتبار سے مستند ہے جیسا کہ اس کا مزید بیان مقرر آتا ہے تاہم اس تاریخی واقعہ کا وجود اپنے معیار کے اعتبار سے مستند ہے اسی لیے تو کبار محدثین عظام نے اس واقعہ کو اپنی اپنی کتب میں رقم فرمایا جو ان کے مستند ماخذ ہونے پر دلیل ہے۔ اور مستند ماخذ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے۔ چنانچہ استاذی و استاد العلماء شرف ملت حضرت علامہ مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری علیہ الرحمہ "مقالات سیرت طیبہ" میں رقم طراز ہیں:

علامہ ابن حجر قسیمی علیہ الرحمہ دسویں صدی ہجری میں ہوئے ہیں۔ لازمی امر ہے

[۱] اصول السرخسی، الجزء الاول، ص ۳۵۶، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی

[۲] فتاویٰ رضویہ، ج ۳ ص ۶۵۹، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

[۳] فتح القدیر، ج ۱ ص ۱۶۵، ۱۶۸، ۳۳۸، مطبوعہ مکتبہ حقانیہ، پشاور

کہ انہوں نے مذکورہ بالا احادیث صحابہ کرام سے نہیں سنی، لہذا وہ سند معلوم ہوتی چاہیے جس کی بنا پر احادیث روایت کی گئی ہیں، خواہ وہ سند ضعیف ہی کیوں نہ ہو یا ان روایات کا کوئی مستند مآخذ ملنا چاہیے۔ حضرت عبداللہ ابن مبارک رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: اسنادین سے ہیں اگر سند نہ ہوتی تو جس کے دل میں جو آتا ہے کہہ دیتا۔ [۱]

مذکورہ بالا مقالہ کی عبارت میں یہ عبارت نہایت قابل توجہ ہے کہ خواہ وہ سند ضعیف ہی کیوں نہ ہو یا ان روایات کا کوئی مستند مآخذ ملنا چاہیے۔ ان دو باتوں کو قطعاً ذکر کرنا پہلی بات میں سند ضعیف کے وجود کی اور دوسری بات میں صرف مستند مآخذ کی اطلاع دیتا ہے۔ قبل استاذی علیہ الرحمہ کی کمال دیانت ہے کہ علامہ ابن حجر رحمہ کی طرف منسوب رسالہ پر جرح کرنے کے باوجود بھی احتیاطی الفاظ کو مقالہ طیبہ میں محفوظ رکھا اور مقام جرح میں یک طرفہ گفتگو بیان نہیں فرمائی۔

علماء امت کا کسی حدیث کو قبول کرنا مفید یقین ہے

اسی مقصود کے پیش نظر مصنف عبدالرزاق کی جزء مختومہ کی تقدیم میں قبلہ اہل احترام علیہ الرحمہ نے درج ذیل پابست کلمات ارشاد فرمائے: اور انہی الفاظ کو عقائد و معمولات میں بھی بیان فرمایا۔

دوسرا اعتراض

احسان الہی ظہیر نے لکھا ہے:

یہ کہیں نے کہا ہے کہ امت کا کسی حدیث کو قبول کر لینا اسے اس درجہ تک پہنچا دیتا ہے کہ اس کی سند کی طرف نظر نہیں کی جائے گی۔ [۲]

جواب

آئیے آپ کو دکھائیں کہ علماء امت کے کسی حدیث کو قبول کرنے کا کیا مقام ہے؟

[۱] مسلم شریف، ۱/۱۵۰ ص ۱۲، مقالہ حیرت طیبہ، مآخذ و احادیث، اور غیر مستند روایات، ص ۶۶، مکتبہ قادریہ لاہور، اشاعت سوم، ۱۳۲۶ھ

[۲] البریلویہ، ص ۱۰۳

(۱) عمدة المحققین مافوقہ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ امام بخاری اور مسلم کی روایت کردہ حدیث خبر واحد ہونے کے باوجود یقین کا قائل نہ رہتی ہے کیونکہ اس میں صحت کے کئی قرائن پائے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک قرینہ یہ ہے کہ علماء امت نے ان کی کتابوں کو قبول کیا ہے اس گفتگو کے بعد علامہ ابن حجر کی فرماتے ہیں:

”وهذا التلقي وحده أقوى في إقادة العلم من مجرد كثرة الطرق القاصرة عن التواتر“۔^[۱]

یقین کے لیے تواتر سے کم درجہ کثرت طرق کے مقابلے میں علماء امت کا قبول کرنا زیادہ مفید ہے۔

غور فرمایا آپ نے؟ مطلب یہ ہے کہ کسی حدیث کی سندوں کی کثرت (جبکہ تواتر سے کم ہو) اس قدر مفید یقین نہیں جس قدر علماء امت کا کسی حدیث کو قبول کر لینا مفید یقین ہے۔

(۲) حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے ایک شخص نماز کو حاضر ہو اور امام ایک حال میں ہو تو مقتدی اسی حال کو اختیار کرے۔

امام ترمذی نے فرمایا: یہ حدیث غریب ہے ہمیں معلوم نہیں کہ کسی نے اس حدیث کو کسی دوسری سند سے روایت کیا ہو۔ اس کے باوجود امام ترمذی نے فرمایا:

”والعمل على هذا عند أهل العلم“۔

توجہ: اہل علم کے نزدیک اس پر عمل ہے۔

امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”فَكَانَ الْعَمَلُ بِمَعْنَى بَرِيدِ تَقْوِيَةِ الْحَدِيثِ بِعَمَلِ أَهْلِ الْعِلْمِ“۔^[۲]

[۱] نزہۃ النظر فی توضیح نخبہ الفکر، صفحہ ۲۳-۲۵، طبع، لبنان

[۲] مرآۃ المفاتیح، ج ۳ ص ۵۵، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، لبنان

گو یا امام ترمذی اہل علم کے عمل کے ذریعے اس حدیث کو تقویت دینا چاہتے ہیں۔ [۱]
 قبلہ استاد محی علیہ الرحمہ کے بیان فیضان اور دلائل باہر و سے ثابت ہو گیا کہ اہل علم
 کا کسی حدیث پر عمل اسے تقویت دینا ہے اور یہ تقویت اسے کثیر استاد سے حاصل نہیں
 ہوتی۔ سو واضح ہو گیا کہ اہل علم کا حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا مولود کعبہ ہونا اپنی
 کتب میں بیان کرتا مستند ماخذ میں اس روایت کا ذکر کرنا ہے اور اہل علم کا یہ عمل اس
 اقد کو تقویت دینا ہے جو محض استاد سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ بشرطیکہ جو تواتر سے کم درجہ
 کی استاد ہوں۔

بے توجہی یا تعصب پر مبنی ایک جملہ

ایسے مقام پر جو بعض لوگ بے توجہی میں کہہ دیتے ہیں کہ جنہوں نے ملاحظہ بیان کیا
 ہے وہ یا توشیحوں کی کتب ہیں یا ایسے مائل پہ تشیع حضرات کی جنہوں نے بہت ساری شیعی
 روایات کو بغیر تحقیق و تنقیح کے نقل کر دیا ہے جیسے امام ذہبی، ملاحی قاری اور شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی رحمہم اللہ نے متعدد حکام کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

کیا امام ذہبی اور ملاحی قاری علیہما الرحمہ جیسے نامہ محدث اور شاہ ولی اللہ صاحب جیسا
 مضبوط قلم کا بغیر تحقیق و تنقیح کے شیعی روایات نقل کرتے رہے؟ استاد شرف صاحب علیہ
 الرحمہ ایسی شخصیات کا یہ کمال تھا کہ مقام جہنم میں توجہ دہری جانب بھی رکھتے تھے جیسا
 کہ آپ کی اکثر تقریحات اور تبصروں میں یہ مفہوم واضح ہے۔ اور ایک جانب ہی توجہ رکھ
 کر حکم چلاتے رہتا اور دوسرے پہلو کا خیال نہ کرتا یہ بے توجہی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ یا
 تعصب کی بنا پر اللہ تعالیٰ ان دونوں سے بچنے کی توفیق دے۔

سند کے مقابلہ میں مسلمہ شخصیات کا اعتبار

اگر شخصیات کا سرے سے اعتبار ہی نہ ہوتا اور صرف اسناد ہی کا لحاظ ہوتا تو ہمارے
 فقہاء کرام سند کے مقابلہ میں کبھی شخصیت کا لحاظ نہ کرتے جبکہ ایسے مقام میں شخصیت کا لحاظ

رکنا ثابت ہے۔ مثلاً ہادیہ شریف میں "فصل فی القراءة" میں ایک حدیث "صلوة النهار صحیبا" پر گفتگو کرتے ہوئے بہت کلام کیا گیا کہ آیا یہ حدیث ہے یا نہیں؟ اگر یہ حدیث نہیں تو اس سے آگے صاحب ہادیہ علیہ الرحمہ کا "والحجة علیه ما روينا" کا کوئی ملوک نہیں بنا۔ اگر یہ حدیث ہے تو اس کی سند موجود نہیں۔ اب یہ مسئلہ کلام سے متعلق ہے جس میں حدیث کا سند اضعیف ہونا تو درکنار سند ہی موجود نہیں لیکن اس کے باوجود ہمارے محققین فقہاء کرام نے اسے حدیث کے درجہ میں رکھا ہے۔ اور اعلیٰ حدیث، شخصیت کو قرار دیا۔

امام اکمل الدین بابر ترقی کی وضاحت

چنانچہ اکمل الدین محمد بن محمود بن احمد البابر ترقی علیہ الرحمہ "معانی شرح ہادیہ" میں رقمطراز ہیں:

"و أورد عليه بأنه ليس بحديث وإنما هو من كلام الحسن البصري ذكره في الغريدين والشافق للز مخضري ولئن سلم فهو عام مخصوص خص منه الجمعة والعيدان فيجوز تخصيصه بالقياس على الجمعة وأجيب بأن أصحابنا ملأوا كتبهم به ونقلوا أن ابن عباس كان يفسره بعدم القراءة كما تقدم وليسوا من أهل الأهواء والبدع ولولا أنه ثبت عندهم اسناداً لها فاعلوا ذلك"۔

ترجمہ: (صاحب ہادیہ علیہ الرحمہ کے قول: "والحجة علیه ما روينا") پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے یہ تو صرف ثواب حسن بصری علیہ الرحمہ کے کلام سے ہے جس کا ذکر قرطیبین میں اور بخاری کی فائز میں ہے اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو یہ ایسا عام ہوگا جس سے جمعہ اور عیدین کو خاص کیا گیا ہے لہذا جمعہ پر قیاس کرتے ہوئے اس کی تخصیص کرنا جائز ہے (اس اعتراض کا یہ) جواب دیا گیا ہے کہ ہمارے اصحاب اذواق کثر ہم اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی کتب کو اس حدیث کے ساتھ بھرا ہے اور انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس حدیث کی وضاحت "عدم قرأت"۔

ولادت مولانا محمد علی کعبہ میں
 سے فرماتے تھے جیسا کہ پہلے گزر چکا اور ہمارے اصحاب احناف علیہم السلام اہل انوار
 اور بدعت نہ تھے۔ اور اگر ان کے نزدیک اس حدیث کی سند ثابت نہ ہوتی تو وہ اس طرح
 نہ کرتے۔ [۱]

علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ الرحمہ کی وضاحت

اسی طرح محدث الحدیث امام الناقدرین شیخ بدرالدین ابو محمد محمود ابن احمد عینی علیہ الرحمہ
 ”البنایہ فی شرح الہدایہ“ میں رقمطراز ہیں:

”وَالْمَأْمُورُ بِتَدْوِيلِ أَصْحَابِنَا لَانِ الْحَسَنَ لَهَا كَانِ مِنَ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ وَ
 مِنْ أَهْلِ الْأَكْبَرِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ جَعَلُوا كَلَامَهُ
 كَالْمَسْمُوعِ مِنَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ“۔

ترجمہ: ہمارے اصحاب نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کیونکہ خواجہ حسن
 بصری علیہ الرحمہ جب قرن اول سے تعلق رکھنے والے ہیں اور ان میں سے ہیں جنہوں نے
 اکابر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو پایا تو ہمارے اصحاب علیہم السلام نے خواجہ حسن
 بصری علیہ الرحمہ کے کلام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوا بتا دیا۔ [۲]

ان عبارتوں سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں:

- (۱) احناف علیہم السلام کا بلا سند کسی روایت کو ذکر کرنا بغیر وجود کے نہیں ہوتا بلکہ ان
 اکابر کا اپنی کتب میں نقل کرنا مابعد کے موجود ہونے کی دلیل ہے۔
- (۲) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وضاحت پر بھی کوئی سند اگرچہ نہیں لیکن یہ
 وضاحت اور روایت کتب اکابر میں مقبول ہونے کی وجہ سے مستحکم ہے۔
- (۳) خواجہ حسن بصری علیہ الرحمہ کی شخصیت چونکہ مستحکم ہے لہذا ان کی بلا سند روایت بھی
 مقبول ہوگی۔

(۴) خواجہ حسن بصری علیہ الرحمہ کی چونکہ بلا سند روایت مقبول ہے۔ تو اصحاب احناف کا

[۱] معانی علی ہاشم شیخ الناقدرین ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ مکتبہ حقانیہ، پشاور

[۲] البنایہ فی شرح الہدایہ، ج ۲ ص ۳۲۰، مطبوعہ مکتبہ حقانیہ، ملتان

ان کی روایت کو بلا سند اپنی کتب میں رکھنا بھی قابل قبول ہے۔ اور ان کا کلام ایسے ہی ہے جیسے رسول اللہ ﷺ کی ذات سے سنا ہے۔

(۵) اگر کوئی محدث اہل ہوا اور بدعتی نہ ہو تو اس محدث کا نقل معتبر ہوتا ہے۔

(۶) اصحاب احناف کے نزدیک اگر سند حدیث ثابت نہ ہو تو اپنی اپنی کتب میں اس روایت کو نقل نہ فرماتے۔ ان کا نقل فرما کر حدیث کے وجود کی دلیل ہے۔

ان امور کی روشنی میں یہ بات نکھر کر سامنے آتی ہے کہ امام حاکم علیہ الرحمہ کا عقیدہ

تحقیق شدہ قول کے مطابق اشعری ہے اور آپ مذہب شافعی ہیں (جیسا کہ پہلے بیان کیا)

پھر وجہ ”حاکم“ پر فائز ہونا صدوق و ثقہ ہونے میں مزید تقویت پیدا کرتا ہے اس کے

علاوہ آپ اہل ہوا بدعت بھی نہیں ہیں تو لا محالہ آپ کی شخصیت معتبر اور قول آپ کا مستند

معتبر پھر آپ سے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کی روایت کو بطلانِ اقدار

اور حدیث کا نقل کرنا اور مستند مؤرخین کا اپنی کتب میں رقم کرنا بھی بلا سند روایت کو قبول

کرنے میں مزید معاون ثابت ہوتا ہے۔ پھر بھی یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جس کے لیے

بہت قوی دلیل نہ بھی ہو تب بھی یہ تاریخی واقعہ تاریخی حیثیت کے مطابق کتب تاریخ میں

نقل ہو جانے سے مستند و معتبر ہو جائے گا۔

اور یہ بھی غلطی نہ رہے کہ خواجہ حسن بھری علیہ الرحمہ کی بلا سند روایت اگر مطلقاً مقبول

ہوتی تو کسی قسم کا اس بارے اختلاف واقع نہ ہوتا جبکہ حرج و مرج واقع ہے۔ سوتا بھی

ہوگا علیحدہ و امر ہے۔ روایت حدیث میں سند کے عدم ذکر کو فقہاء کرام نے تسلیم کرنے

کے بعد کتب احناف میں نقل کرتے کو مستند ناظر بنایا ہے جس بنا پر اس روایت کو معتبر

معتبر ایسا ہے حالانکہ یہ مسئلہ فقہائے کرام سے متعلق ہے۔

مستند شخصیات نے مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو مولود کعب

ہونا ذکر کیا

اب ہم دیکھتے ہیں کہ روایت مستدرک کو علماء و محدثین نے اپنی کتب میں مفہوم

روایت کے پیش نظر بلا جرح و تعدیل بیان فرمایا۔ چنانچہ (۱) امام حاکم، (۲) حاکم غفرلہ عنہما، (۳) ملا علی قاری علیہم الرحمہ کی وصاحت تو آہل کی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا مولوی علی المرتضیٰ کو مولود کعبہ ہونا ذکر کرنا

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ "مدارج المصنوعات" میں رقمطراز ہیں:

"وگفتہ اند کہ بود ولادت وی در جوف کعبہ۔"

توجہ: اور مؤرخین نے کہا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی پیدائش کعبہ کے اندر ہوئی۔ □

شیخ محقق علیہ الرحمہ نے اس بات کو بیان فرمایا کہ کسی قسم کی جرح نہیں فرمائی، جو کہ علامت قبول ہے کیونکہ مقام بیان میں سکوت بیان ہوتا ہے۔

"گفتہ اند" اور "گفتہ شدہ اند" میں فرق ہے

فاری دان علماء کرام اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ "گفتہ اند" ماضی قریب معروف کا صیغہ ہے جس کا عربی میں ترجمہ "قد قالوا" آتا ہے۔ اس صیغہ سے ضعف کا اشارہ نہیں ملتا۔

ہاں اگر "گفتہ شدہ اند" ہوگا جس کا عربی میں ترجمہ "قد قيلوا" آتا ہے تو ضعف کی طرف اشارہ ملتا، بلکہ ماضی قریب معروف سے آنے والی روایات میں تو ثبوت کا اشارہ مل رہا ہے اور جراحاب شیخ محقق علیہ الرحمہ کے انداز سے واقفیت رکھتے ہیں وہ یہ غلطی سمجھتے ہیں کہ آپ "النبیۃ المصنوعات" میں "گفتہ اند" کا صیغہ کسی ضعیف قول کے لیے استعمال نہیں فرماتے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ کا "ازالۃ الخفاء" میں بیان

اسی طرح شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ "ازالۃ الخفاء" میں رقمطراز ہیں:

"از مناقب وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ در جن ولادت اورا ظاہر ہے۔"

ہوئی آن سنت کہ در جوف کعبہ معظمہ تولد یافتہ ...۔“

”قال الحاکم قد تواترت الاخبار ان فاطمة بنت اسد ولدت
امیر المومنین علیاً فی جوف الکعبۃ۔“

جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مناقب میں سے ایک یہ ہے جو آپ کی ولادت کے
وقت ظاہر ہوا کہ آپ کی پیدائش کعبہ کے اندر ہوئی۔

امام حاکم نے فرمایا کہ تواتر اخبار اس بات پر ہیں کہ فاطمہ بنت اسد نے
امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو کعبہ میں جنم دیا۔ [۱]

علامہ حلبی کا بیان

قابل قد سیرت دکار مستخرجت علامہ نور الدین علی بن برہان الدین حلبی شافعی
التوفی ۱۰۴۳ھ سیرت حلبیہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”لان علیاً کلن صغیراً الذی یبلغ سبع سنین لانه ولد فی الکعبۃ و
عمرہ ثلاثون سنة فاکثر۔“

توجہ: جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ولادت خاتہ کعبہ میں ہوئی اس وقت
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر مبارک ۳۰ سال یا کچھ زیادہ تھی۔ [۲]

امام کحلانی کا بیان

حدیث کبیر صاحب ”اسل السلام شرح بلوغ المرام“ امام محمد بن اسماعیل الخوالی
الحصانی التوفی ۱۱۸۲ھ اپنی تصنیف ”المروۃ المندیہ“ میں لکھتے ہیں:

”اما مولدہ کریمہ لثہ وجہہ فولد بمکۃ المشرقة فی البیت المحرام
سنة ثلاثین من عام الفیل فی یوم الجمعة الثالث عشر من رجب و
امہ فاطمة بنت اسد بن ہاشم۔“

[۱] ازلة الخفاء، ج ۴ ص ۴۰۶، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی

[۲] سیرت حلبیہ، ج ۴ ص ۲۰۲، باب نزول علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر بنت خویلد، از مطبوعہ دارالکتب العلمیہ،

توجہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی پیدائش مکہ مکرمہ میں خانہ کعبہ شریف کے اندر ۱۳ رجب کو عام الفیل کے تیسویں سال ہوئی آپ کی والدہ ماجدہ سیدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم ہیں۔ □

استاد عباس محمود عقاد کا بیان

مشہور میرت نگار استاد عباس محمود عقاد نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی پیدائش کو خانہ کعبہ کی عظمت و شوکت کی تحدید اور عدائے واحد کی پرستش کے دورِ جدید سے تعبیر کیا ہے۔ چنانچہ رقمطراز ہیں:

”ولد علی رضی اللہ عنہ فی داخل الکعبة و کرم اللہ وجہہ عن السجود لا صنما مہا فکاماً کان میلادہ ثمة ایذاً لایعہد جدید الکعبة و للعبادة فیہا“۔

توجہ: علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے اندر پیدائش کے دورِ جدید اور اللہ تعالیٰ نے ان کے چہرے کو جان کعبہ کے آگے جھکنے سے بلند کر رکھا گویا اس مقام پر ان کی پیدائش کعبہ کے نئے دور کا آغاز اور عدائے واحد کی عبادت کا اعلان عام تھا۔ □

علامہ شبلی مصری کا بیان

علامہ محمد حسن بن مومن شبلی مصری رضی اللہ عنہ نے مشہور کتاب ”تذکرۃ الاسماء فی مناقب آل بیت النبی المختار“ میں لکھتے ہیں:

”ابن عبد الرسول و سیف اللہ المسلول و لدی رضی اللہ عنہ بمكة داخل البیت الحرام علی قول یوم الجمعة ثالث عشر المحرم رجب سنة ثلاثین عام الفیل و لدی فی البیت الحرام قبیلہ احد سواة قالہ ابن الصباغ“۔

□ المرحۃ العابد بن ۵، مطبع انصاری، دہلی

□ از لہ افشاء، ج ۳ ص ۲۰۶، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی

توجہ: حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کے بچا زاد بھائی اور کواں بے یام ہیں آپ عام الفیل کے تیسویں سال ۱۱۰۰ھ کے دن ۱۳ رجب کو خانہ کعبہ کے اندر پیدا ہوئے اور اس سے پہلے آپ کے علاوہ کعبہ میں کسی کی ولادت نہیں ہوئی۔ □
نوٹ: واضح ہو کہ شیخ فیضی رحمہ اللہ سنت و جماعت کے عظیم محقق بلند پایہ مفسر بالغ نظر فقیہ اور نامور مؤرخ ہیں۔ آپ کی اس عظیم تصنیف نورالابصار کا ترجمہ شرح بخاری استاد العلماء والحدیث شیخ الحدیث حضرت علامہ قلام رسول رضوی صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا جو نورالادبار کے نام سے شائع ہوا ہے۔

علامہ عبدالرحمن جامی علیہ الرحمہ کا بیان

ما شق غیر الا نام عارف باللہ علامہ عبدالرحمن جامی رحمہ اللہ شہادہ اشہد ان میں فرماتے

ہیں:

”و بعضی مکتہ اندولادت ہے در خانہ کعبہ ہو وہ است“۔

اور قبول بخش آپ کی ولادت خانہ کعبہ میں ہوئی۔ □

شاہ ولی اللہ کا ”قرۃ العینین“ میں بیان

حضرت امام الحدیث شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے اپنی تصنیف ”قرۃ العینین“ میں بھی مولا کا نکاح سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کی ولادت در خانہ کعبہ کا ذکر فرمایا۔
لکھتے ہیں:

”لخصائل او بسیار است و مناقب او بے شمار اولہ ہاشمی است کہ او را ہاشمیہ بناد و تولد او در خانہ کعبہ بود و این خصیلت است کہ پیش از وہ بآن متصف نہ بود“۔

توجہ: آپ کرم اللہ وجہہ کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں آپ پہلے ہاشمی ہیں

□ نورالابصار فی مناقب آل بیت نبی الامام میں ۱۸۳۳ء مطبوعہ دار المعرفہ بیروت

□ شہادہ اشہد ان ذکر میں علی بن ابی طالب، دکن سال ۱۱۰۰ھ، در بیان شہادہ و نکاح میں ۱۶۰ء مطبوعہ مکتبہ نوری
مکتبہ مکتبہ علم آہ ۹۳۰ھ، ۱۳۰۰ء، بیروت

جن کی والدہ ماجدہ بھی پاشیہ ہیں آپ کی پیدائش خانہ کعبہ میں ہوئی اور یہ ایک ایسی
نسیات ہے جو آپ سے پہلے کسی کے حصے میں نہیں آئی۔ [۱]

علامہ عبدالرحمن چشتی کا بیان

گیارہویں صدی ہجری کے عظیم مزارع اور تذکرہ نگار شیخ عبدالرحمن چشتی قدس سرہ
تصوف کی ہزار سالہ تاریخ پر مشتمل اپنی عظیم حقیقی تصنیف "مرآۃ الاسرار" میں مولا سے
کائنات کرم اللہ وجہہ کا ذکر مبارک یوں کرتے ہیں:

اس عاقبت محمود کی جائے ولادت خانہ کعبہ ہے یہ سعادت ازل سے اب تک کسی فرد
بشر کو نصیب نہیں ہوئی۔ [۲]

شہزادہ داراشکوہ کا بیان

برصغیر کے مشہور مزارع شہزادہ داراشکوہ ^{رحمۃ اللہ علیہ} "سینیۃ الاولیاء" میں لکھتے ہیں:
"و بعضیہ کلفہ اندکہ ولادت ایشان در خانہ کعبہ بودہ۔"

توجہ: بعض کہتے ہیں کہ خانہ کعبہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پیدائش ہوئی۔ [۳]

شیخ عبدالرحمن مقوری علیہ الرحمہ کا بیان

نہدہ الہاس میں شیخ عبدالرحمن مقوری ^{رحمۃ اللہ علیہ} تحریر فرماتے ہیں کہ مولا علی کرم اللہ
وجہہ کی پیدائش خانہ کعبہ میں ہوئی۔ [۴]

شیخ صدرالدین حنفی کا بیان

حضرت الشیخ صدرالدین حنفی ^{رحمۃ اللہ علیہ} اپنی مشہور تصنیف "روائع المعانی" میں فرماتے

[۱] قرۃ العینین بختیاری، ص ۱۳۸، مطبوعہ دہلی

[۲] مرآۃ الاسرار (مترجم) ص ۱۷۸، مطبوعہ فیصل، لاہور

[۳] سینیۃ الاولیاء، ذکر حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ ص ۲۲، مطبوعہ مفتی نواز مسعود، ممبئی

[۴] نہدہ الہاس و منتخب الحقائق، باب مناقب امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، ص ۵۵۳،
مطبوعہ دار الفکر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۰۸ھ

ہیں: امیر المومنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ولادت خانہ کعبہ میں ہوئی۔ [۱]

شیخ بدر الدین سرہندی علیہ الرحمہ کا بیان

ظیفہ مجدد الف ثانی کا وجہ حقائق شیخ بدر الدین سرہندی رضی اللہ عنہ اپنی مایہ ناز تصنیف حضرات القدس میں رقم طراز ہیں:

آپ کی ولادت خانہ کعبہ میں جوہ کے دن تیرہویں یا ساتویں شعبان کو ہوئی۔ [۲]

خواجہ نظام الدین اولیاء علیہ الرحمہ کا بیان

فتح المباح حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء رضی اللہ عنہ کے حالات و کردار و فتوحات پر مشتمل تاریخی تذکرہ "نظامی ہنری" المعروف "تاریخ اولیاء" میں سلسلہ مایہ چشتیہ کلامیہ کے جلیل القدر شیخ خواجہ سید محمد علی کا مرقوم مبارک ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کعبہ کے اندر پیدا ہوئے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو چہن سے گود میں لیے پھرتے تھے۔ [۳]

علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمہ کا بیان

شارح بخاری استاد العلماء و فخر اہل سنت علامہ سید محمود احمد رضوی رضی اللہ عنہ اپنی تصنیف "شان صحابہ" میں لکھتے ہیں:

حضرت علی شیر خدا کی ولادت خانہ کعبہ میں ہوئی۔ [۴]

علامہ رومی علیہ الرحمہ کا بیان

ڈاکٹر سہیل بخاری نے اپنی کتاب "اقبال اہل بیت" میں بہت سے روایات کرام کے کلام کو جمع کیا ہے۔ اسی کتاب میں مولانا جمال الدین رومی رضی اللہ عنہ کی مولانا علی کرم اللہ

[۱] روح البصافی ص ۱۰ مطبوعہ مطبعہ امری کاظمیہ

[۲] حضرات القدس، ص ۸۳، مطبوعہ قادری رضوی کتب خانہ، لاہور

[۳] نظامی ہنری، از خواجہ حسن نظامی، ص ۳۳، مطبوعہ زاویہ پبلشرز، لاہور

[۴] شان صحابہ، ص ۱۳۵، مطبوعہ رضوان کتب خانہ، لاہور

وجہ کی شان میں ایک منقبت پیش کی ہے جس میں عالم امر، غنی و غلی اللہ کے کامل ولی امت مسلمہ کے مقتدر مذہبی پیشوا مفتی عشق عطاء، علاء الدین رومی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

لے شحۃ دشت نجف از تو نجف دیدہ شریف

تو درے و کعبہ صدف مردان سلامت می کنند

ترجمہ: اے دشت نجف کے حافظ! آپ کے وسیلے سے نجف نے قدر و منزلت پائی ہے۔ آپ موقی ہیں اور کعبہ بھی ہے۔ جیسے موقی پٹی کے پیر سے شفا ہے آپ کعبہ سے نمودار ہوئے مردان خدا آپ کی عظمت کو سلام پیش کرتے ہیں۔ (۱)

اسی کتاب میں حضرت عطاء نظام الدین اولیاء محبوب الہی رحمہ اللہ کی منقبت بھی موجود ہے۔ آپ شان علی بیان کرتے ہیں:

امام دین کسے باشد کہ در وقت ولادت او

بود در کعبہ و کعبہ ز کعبش در صفا باشد

ترجمہ: علی کرم اللہ وجہہ دین کے دو امام ہیں کہ آپ کی ولادت خانہ کعبہ میں ہوئی اور آپ کی وجہ سے ہی خانہ کعبہ کو جنوں سے پاک کیا گیا۔ (۲)

مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمہ کا بیان

حکیم الامت عاقل گجراتی مفتی احمد یار خان نعیمی بدایونی رحمۃ اللہ علیہ صلیع ولایت سے اپنی عقیدت کا اظہار یوں فرماتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسے عالم و زاہد کہ پیدائش بھی ہوئی تو خانہ کعبہ میں ہوئی۔ ہم نے عرض کیا:

کسے را میسر نہ شد این سعادت

بہ کعبہ ولادت بہ مسجد شہادت

بنا اس واسطے اللہ کا گھر جائے پیدائش

[۱] اقبال اور اہل صفا، ص ۱۳۲، نفیس اکیڈمی، کراچی

[۲] اقبال اور اہل صفا

کہ وہ اسلام کا کعبہ تھا یہ ایمان کا کعبہ

آپ شریعت و طریقت کا مجمع، اولیاء اللہ کو ولایت تقسیم فرمانے والے ہیں، آپ ہی نسل مصطفیٰ علیہ السلام کے نقل کی اصل ہیں۔ حضور علیہ السلام نے ان کے گھر میں اور انہوں نے حضور علیہ السلام کے دولت خانہ میں پرورش پائی، سارے اولیاء اللہ انہی کے دروازے سے فیض لیے والے ہیں، اسی لیے اولیاء اللہ حضرت علی کے ولداورہ اور آپ پر شیدا ہوتے ہیں، کہ ولایت کا گھوڑا انہی کے ہاتھوں سے پاتے تھے۔ ہر چیز اپنے محسن پر فدا ہوتی ہے۔ [۱]

ضروری وضاحت

مفتی احمد یار خان علیہ الرحمہ نے آپ کے فضائل و مناقب میں اگر تسمی اور جگہ مولود کعبہ ہونا ذکر نہیں کیا تو اس صراحت سے رجوع نہیں ہے کیونکہ رجوع اور تسمی اس وقت ہوتا ہے جب دو باتوں میں تعارض پیدا ہو "کما موضح فی الاصول" [۲]

اور مفتی صاحب علیہ الرحمہ نے اپنے سفرنامے میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جائے ولادت کے حوالے سے جو رقم فرمایا وہ محتمل ہے اور محتمل دلیل سے متعین ہوتا ہے۔ شان حبیب الرحمن میں اس کی صراحت، تعین پر واضح دلیل ہے۔ پھر ہم نے آئندہ صفحات میں حضرت مولائے کائنات رضی اللہ عنہ کی جائے ولادت میں مختلف اقوال میں تاویل کے ذریعے تطبیق و موافقت پیدا کر کے اس احتمال کا محتمل "مولود عرفی" قرار دیا ہے۔ جبکہ "مولود حقیقی" وہ صرف کعبہ ہی ہے جیسا کہ مفتی صاحب علیہ الرحمہ نے گوشہ کلام میں "شان حبیب الرحمن علیہ السلام" کے حوالے سے صراحۃً عقیدت کے پھول پھار فرمائے۔ اور یہ واضح اور بدیہی امر ہے کہ صراحت کو احتمال پر فوقیت حاصل ہے۔ "و ثبت من الثقات أن الصریح فوق الدلالة. تامل۔"

[۱] شان حبیب الرحمن علیہ السلام، ص ۲۳۴، مطبوعہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

[۲] فتح القدیر، ج ۲ ص ۱۸۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، کھر

استاذ الکل کا بیان

استاذ الکل جامع المعقول و المفعول، ملک المددین، حامی الاصول و الفروع، حضرت علامہ مولانا عطاء محمد بن دیالوی چشتی کٹر دی علیہ الرحمہ "مسند تورا" پر لکھ کر رہے ہوئے مدارس المشوۃ سے فتح معین علیہ الرحمہ کی ایک عبارت نقل فرماتے کے بعد یوں رقمطراز ہیں:

آنحضرت ﷺ اور دوسرے انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وجہ سے زمان اور مکان کو شرافت حاصل ہوئی ہے اس لیے آپ کی ولادت مبارک ہر کے دن کو ہوئی تاکہ سوا کو آپ کی ولادت کی وجہ سے شرف حاصل ہو۔ اگر ولادت مبارک ہر کے دن ہوتی تو یہ وہم پڑتا کہ شاید ہر کے شرافت کی وجہ سے آپ کو بزرگی حاصل ہوئی ہے اس طرح فقہاء اور محدثین نے تصریح فرمائی ہے کہ قبر مبارک کی دو مٹی جو کہ آپ کے بدن مبارک سے لگی ہوئی ہے اس کا رتبہ کعبہ شریف سے زیادہ ہے آپ کے سوا دوسرے مقبولان بارگاہ ایزدی کو زمان اور مکان سے شرافت حاصل ہوئی ہے چنانکہ آدم علیہ السلام کی پیدائش بعد گو اور امام حسین علیہ السلام کی شہادۃ و سونے محرم الحرام کو ہوئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ولادت کعبہ شریف میں ہوئی تاکہ زمان اور مکان کی شرافت سے ان حضرات کو بزرگی عطا ہو۔ [۱]

شرف ملت علیہ الرحمہ کا بیان

شرف ملت استاذ العلماء و استاذی علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری لاہوری برکاتی علیہ الرحمہ فتح الحدیث جامع نظامیہ رضویہ لاہور معروف کتاب "بدائع معلوم" کے حاشیہ میں شعر:

بعد ازاں حامل لوائے نبی شاہ مردان حق علی ولی

... کے تحت فرماتے ہیں:

[۱] ذکر عطاوی حیات استاذ العلماء، ص ۱۰۸، مطبوعہ استاذ العلماء، آئینی و خوشاب

چوتھے غلطہ منبع ولایت حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی کثرت البواکین اور
 ”ابو تراب“ ہے عام اٹھل کے تیس سال بعد بیت اللہ شریف میں پیدا ہوئے۔ [۱]

علامہ غلام رسول سعیدی علیہ الرحمۃ کا بیان

تحقیق مصر استاذ العلماء شیخ القرآن والحديث شارح بخاری، مسلم و مفسر قرآن
 حضرت علامہ و مولانا غلام رسول سعیدی صاحب علیہ الرحمۃ شیخ الحديث دار العلوم نعیمیہ
 کراچی

”مقالات سعیدی“ میں عقائد راشدین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ذکر مبارک
 ان الفاظ میں فرماتے ہیں:

جو اگر روئے جائیں تو سرکار انہیں منانے آئیں، اور اسی عالم میں سرکار سے ابو تراب کا
 لقب پائیں، جس سے وہ فارغ ہو جائیں اور سرکار کا محبوب اور جس سے وہ راضی ہو جائیں
 وہ سرکار کا محبوب ہو، اندھیری راتوں میں سائل مراد تک پہنچنے کے لیے جہاں آسمان ہدایت
 کے ستاروں کے بغیر گمراہ نہیں وہاں ان کے حقیر کے حقیر بھی کوئی چارہ نہیں۔ او پیدا ہوئے
 تو کعبہ میں، شہادت پائی تو مسجد میں۔ [۲]

اسی طرح نعمۃ الباری میں ہے۔ [۳]

مفتی منیب الرحمن حفظہ اللہ کا بیان

روایت ہلال مثنیٰ آف پاکستان کے چیئرمین مظفر اسلام قائد ملت اسلامیہ محسن اہل
 سنت حضرت علامہ و مولانا مفتی منیب الرحمن صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ تفہیم السائل میں
 رقمطراز ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اسلام میں بے شمار فضائل ہیں، تمام اہل ایمان کی ان سے
 انتہائی عقیدت اور محبت ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ولادت مبارکہ کعبہ میں ہوئی، ایسی

[۱] بدائع منظوم، ص ۵، مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

[۲] مقالات سعیدی، ص ۲۱۲، مطبوعہ فرید بک سٹال، اردو بازار، لاہور

[۳] نعمۃ الباری، ج ۶ ص ۸۳، مطبوعہ فرید بک سٹال، لاہور

روایات موجود ہیں اور یہ عہد جاہلیت یعنی زمانہ قبل از اسلام کا واقعہ ہے اس میں آپ کا تعلق نہیں ہے بلکہ روایات سے ثابت ہے کہ حکیم ابن حزام کی ولادت بھی کعبہ میں ہوئی۔ [۱]

تفصیلی فتویٰ آخر میں آ رہا ہے۔

غیر مقلد نواب صدیق حسن خان بھوپالی کا بیان

غیر مقلد علامہ نواب صدیق حسن خان صاحب بھوپالی نے طحطائے راشدین کے مناقب میں ایک قابل اہتمام کتاب لکھی ہے جس کا نام ”تحریم المؤمنین بھویم مناقب الخلفاء الراشدین“ ہے اس میں لکھتے ہیں:

”ابن عبد رسول سیف اللہ المسلمون مظهر العجائب والغرائب اسد اللہ الغالب“ ولادت ان کی مکہ مکرمہ میں اندر بیت اللہ کے ہوئی ان سے پہلے کوئی بیت المحرام کے اندر مولود نہیں ہوا تھا۔ [۲]

علامہ بھوپالی نے اپنی دوسری تصنیف تنصیر تنویر الاحرار صفحہ ۹ ”طبع شاہ بھوپالی بھوپال میں بھی مولانا محمد علی کرم اللہ وجہہ کی خانہ کعبہ میں ولادت کو بیان کیا ہے۔

غیر مقلد علامہ اور یس بھوجیانی کا بیان

سابق امیر جمعیت اہل حدیث نے ایک خط علامہ محمد ادریس بھوجیانی اپنی تصنیف ”خاندان نبوت“ میں لکھتے ہیں:

آپ کی ولادت باسعادت قبل نبوت آٹھ سال بیت اللہ میں ہوئی۔ [۳]

مرزا خیرت دہلوی دلیو بندی کا بیان

مشہور دلیو بندی مورخ مرزا خیرت دہلوی لکھتے ہیں کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شاہی

[۱] تفہیم المسائل، ج ۶، ص ۷۳، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور

[۲] تحریم المؤمنین، ص ۹۹، مطبوعہ مفید عام، آگرہ

[۳] خاندان نبوت، ص ۳۳۷

کے تین سال بعد خانہ کعبہ میں پیدا ہوئے۔^[۱]

علامہ ابو الحامد ضیاء اللہ قادری علیہ الرحمہ کا بیان

اسی واسطے مناظر اہل سنت صاحب تصانیف کثیرہ علامہ ابو الحامد ضیاء اللہ قادری رحمہ اللہ ایک مضمون میں لکھتے ہیں کہ مولائی کرم اللہ وجہہ کی خانہ کعبہ میں پیدائش کے بارے میں اہل سنت کا جو نظریہ ہے غیروہل کی کتابوں سے ثابت ہے۔ آپ نے نواب صدیق حسن بھوپالی کی کتاب کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے کہ ان کے ماننے والوں کو سوچنا چاہیے اہل سنت مولائی کرم اللہ وجہہ کو مولود کعبہ ماننے ہیں، یہ اتنا سچا نظریہ ہے جو تمہاری کتابوں سے بھی ثابت ہے۔ پھر آپ لکھتے ہیں کہ دانائے رموز حضرت شیخ سعدی شیرازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

کسے رامیر نہ شد ایں سعادت بکعبہ ولادت بہ مسجد شہادت

(ماہ طیبہ شعبان ۱۳۲۲ھ نومبر ۲۰۰۱ء)

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کا بیان

"سیرت مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ" میں بھی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کا ذکر خیر موجود ہے، حوالہ سے نقل اس کتاب کے بارے تعارف پیش کیے دیتا ہوں تاکہ اس کتاب کی اہمیت واضح ہو جائے۔ اس کتاب پر تقریباً لکھتے ہوئے حضرت علامہ سید محمد عارف رضوی صاحب دامت برکاتہم ارحمہم (سابق شیخ الحدیث جامعہ مظہر الاسلام بریلی شریک، بانی جامعہ رضویہ حسینیہ بن ہارون شلیح بہرائچ (یوپی) رقم طراز ہیں:

دیر نظر کتاب "سیرت مصطفیٰ جانِ رحمت ﷺ" (پارہ اول) اسی سلسلۃ الذہب کی ایک اہم کڑی اور اس کا غیر معمولی حصہ ہے اس کتاب میں امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کی تصانیف سے جن جن کو ان تمام مضامین کو یکجا کر دیا گیا ہے جن کا تعلق "سیرت الرسول" یا اس سے متعلق کسی بھی بحث سے ہے اس کتاب کو میں نے چند مقامات سے

[۱] کتاب شہادت، ص ۱۵۸، مطبوعہ کرزن پریس، دہلی

دیکھا جس سے اندازہ ہوا کہ فاضل مولف میرے عقیدہ رشید عزیز گرامی حضرت مولانا محمد
یعنی صاحب رضوی قادری شیخ الحدیث الہامیہ اہل رضویہ مظہر العلوم گرسہائے گنج ضلع قنوج
نے انتہائی محنت و جان فشانی اور عرق ریزی سے سیرت کا یہ مجموعہ تیار کیا ہے۔ عزیز
موصوف کی یہ کاوش یقیناً سراپے کے لائق ہے اور وہ پوری ملت کی طرف سے داد و تحسین
اور مبارک باد کے مستحق ہیں ہماری جماعت کو ایسے مصطفین کی حوصلہ افزائی کرنی چاہیے
عزیز موصوف کی یہ عظیم خدمت و کارنامہ تاریخی حیثیت سے بھی یاد کیا جائے گا۔

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کے تعلق سے سیرت کی یہ کتاب اس اعتبار سے بھی
اور زیادہ اہمیت کی حامل ہے کہ یہ فیروزوں کے اس اعتراض کا دندان شکن اور مسکت جواب
ہے کہ امام احمد رضا بریلوی نے اگرچہ ایک ہزار سے زائد کتابیں تصنیف کیں۔ مگر سیرت
الرسول کے تعلق سے کچھ نہیں لکھا اگرچہ یہ اعتراض ہے بنیاد اور لاجینی تھا مگر مسٹر حسین کی
زبان و دزدی کے لیے ہم اس کتاب کو فخر و ایسا لاکے ساتھ پیش کر سکتے ہیں۔ باظہار [۱]

اسی طرح "تکلیف الناصر" میں اس کتاب کی شہادت بیان کرتے ہوئے دناظر اہل
سنت ماہر و شہویات، علامہ عبدالستار بدایونی "معروف" برکاتی، لدوی، بانی مرکز اہل سنت
برکات رضا امام احمد رضا دارالافتاء دہلی، کجرات ارقم غفر اللہ عنہما:

الماصل امام احمد رضا بریلوی کا یہ اعتراض کہ امام رضا متعلق بریلوی نے سیرت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے کچھ نہیں لکھا۔ اور حقیقت ایسا ہے بلکہ وہ ایسا ہے جس کا سر ہے نہ ہی۔
امام احمد رضا متعلق بریلوی نے سیرت کے تعلق سے مختلف متواترات کے تحت انفرادی طور پر
بہت کچھ لکھا ہے حوالین کے اس اعتراض کی قطعی کھولنے اور ان کے التزام پر دہلی کی
بدعوا سی کا پردہ چاک کرنے میں صاحب تصانیف کثیرہ، عالم جلیل، فاضل نبیل، حضرت
علامہ مولانا محمد عینی رضوی شیخ الحدیث ہامد رضویہ مظہر العلوم، گرسہائے گنج ضلع قنوج
(یوپی) نے انتہا درجہ کی جدوجہد فرما کر تصانیف امام احمد رضا میں سیرت رسول یا سیرت
رسول سے تعلق رکھنے والی بحثیں جو بکھرے ہوئے جو اہر پاروں کی طرح تھیں ان تمام

اہمات کو نکجا کر کے ایک مقسم کارنامہ انجام دیا ہے۔ اسی سلسلۃ الذہب کی ایک اہم کڑی، ان کی زیر نظر کتاب "سیرت مصطفیٰ جان رحمت علیہ السلام" ہے۔

زیر نظر کتاب کل چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے تقریباً چار ہزار صفحات میں پھیلی ہوئی یہ تاریخی کتاب رضویات کے بے بہا خزانے میں یقیناً اضافہ کر رہی ہے اور اس کی افادیت صرف خواص تک محدود نہ رہے ہوئے عوام المسلمین کے لیے بھی نفع بخش علمی سرمایہ ثابت ہوگی۔

فاضل مصنف حضرت علامہ محمد یحییٰ رضوی صاحب ہمارے جماعت کے ذوق و تون عالم ہیں۔ جن کے قلم کی برق و رقاری اور معتبری کا اہل علم طبقہ معترف و قائل ہے۔ تلاش جزیبہ تحقیق حوالہ رجوع الی المناخذ، وصول دلیل، اعتدال، دھجی استنباط و استخراج، سلاست موضوع، سلاست روی، صحت براہین، عام قیام اور کلیس انداز بیان، گرفت عنوان، تقسیم ابواب، تعین فصل، محمد و معتبر و مستند دلائل، رواں دواں، جملے، الفاظ کی بندش، اظہار و اختصار، ایماقت عرض و معروض، معنی و مطلب و مقصد و مراد کی وضاحت، صدق گوئی، اجتناب کذب، ترک متروک و غیر مذکور آیات، تحقیق ائمہ، اقیام و تنہیم کی حدت و وحدت، بحر بیانی، شیریں لسانی و غیرہ اوصاف فاضل مصنف کی انوکھی شان ہیں جن کا کج اندازہ زیر نظر کتاب "سیرت مصطفیٰ جان رحمت (علیہ السلام)" کے مطالعہ سے آجائے گا۔ بطریق [۱] اسی طرح فاضل مولف حضرت علامہ مولانا محمد یحییٰ رضوی صاحب شیخ الحدیث جامعہ رضویہ مظہر العلوم "مقدمۃ الکتاب" میں خود اس کی وضاحت کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

زیر نظر کتاب "سیرت مصطفیٰ جان رحمت علیہ السلام" بھی اسی طرح کی ایک ادنیٰ کوشش ہے جسے میں اپنے نبی کی بارگاہ محبت میں اس یقین و اذعان کے ساتھ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں کہ یہ میرے ایمان و عقیدت کا خراج و نذرانہ اور میرے لیے ذخیرہ عقبتی و آخرت ہو یہ کتاب سیرت الرسول کے ان مباحث و مضامین کا مجموعہ ہے

جوامعی حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی قدس سرہ کی صد ہا تصانیف و تحقیقات میں جابجا پہلے ہوئے ہیں۔ انہیں اس کتاب میں جن جن کرکٹوں کا مجمع کر دیا گیا ہے اس میں جو کچھ ہے وہ امام احمد رضا کے رشحات قلم کی نکتہ بنجیاں ہیں۔ **بلفظ** [۱]

ان تمام تر رشحات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ اس کتاب کا تمام تر مواد معتبر و مستند اور معتد علیہ ہے، کوئی غیر نقد و آیات اس میں نہیں ہے اور یہ سب کاسب اعلیٰ حضرت دہلی کی صد ہا تصانیف و تحقیقات میں مختلف مقامات پر پہلے ہوئے کو جن جن کرکٹوں کا مجمع کر دیا گیا ہے اور اب اس میں بقول مؤلف کتاب خدا ”جو کچھ ہے وہ امام احمد رضا کے رشحات قلم کی نکتہ بنجیاں ہیں۔“

اور مؤلف کتاب چونکہ صدق کوئی، اعتنا کتب، ترک متروک و غیر نقد و آیات، تحقیق ایسے اوصاف سے متصف ہیں۔

گویا اب ہم اس وضاحت کے بعد کہیں گے کہ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی امام احمد رضا قادری دہلی کی تحقیق ایسے ہیں ہے جسے فاضل مؤلف نے رقم فرمایا:

حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم

علی ان کا نام ہے اور ابو الحسن و ابو تراب ان کی کنیت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹا ابوطالب کے فرزند اور برادر مواخات ہیں۔ فاطمہ بنت ابی طالب سیدہ نساء العالمین کے شوہر اور سید بن حید بن حضرت امام حسن و حسین سیدی شہاب الدین کے والد تاجدار ہیں۔ زمانہ جاہلیت اور عہد رسالت میں ان کا نام علی ہے۔

ابن ابی نعیم کہتے ہیں کہ ان کی والدہ فاطمہ بنت اسد لے اپنے باپ کے نام پر جو اسد تھا ان کا نام حید رکھا جب ابوطالب تشریف لائے تو انہوں نے یہ نام ناپسند کیا اور علی نام رکھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام صدیق رکھا جیسا کہ ریاض الصغیرہ میں ہے اور ان کی کنیت ابولہب یا نبی رکھی گئی اور آپ کا لقب حضرت ابی طالب، امین شریف، ہادی، مہدی، ذبی

الاذن الزرعیہ، یعسوب الامۃ تھا۔

اہل سیر کہتے ہیں کہ ان کی ولادت جو ف کعبہ میں ہوئی تھی، یہ قدیم الاسلام تھے حضرت ابن عباس، زید ابن ارقم، سلمان فارسی، مقداد بن اسود اور کثرت صحابہ کرام اس پر ہیں کہ وہ اول الاسلام ہیں۔ [۱]

امیر اہل سنت مولانا محمد الیاس قادری صاحب کا بیان

امیر اہل سنت کی طریقت رہبر شریعت ابوالبالا مولانا محمد الیاس قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ نے ”کرامات شہر خدا“ میں لکھا:

خلیفہ چہارم، جانشین رسول، رُوحِ جِوَل، حضرت سیدنا علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الکریم کی محبت ”ابو الحسن“ اور ”ابو تراب“ ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ شہنشاہِ ابرار، مکہ مدینے کے تاجدار، رسولِ خدا کے چچا، ابوطالب کے فرزند اور جند ہیں۔ عام الفیل کے ۳۰ سال بعد (جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف ۳۰ برس تھی) ۱۳ رجب المرجب بروز جمعہ المبارک حضرت سیدنا علی المرتضیٰ، شیر خدا کرم اللہ وجہہ الکریم خات کعبہ شریف (زادھا اللہ شرفاً و تعظیماً) کے اندر پیدا ہوئے۔ [۲]

اس کے علاوہ کئی ایک مؤرخین و محدثین نے ایسا ہی لکھا۔ جو ”تلقی بالقبول“ کی واضح دلیل ہے۔

چنانچہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مولود کعبہ ہوا، عقل و قیاس کے موافق ہے اس واسطے اصولِ مرتضیٰ کی وضاحت کے مطابق بھی یہ روایت قابلِ اعتناء ہے۔

ایک اشکال کا حل

یہاں ایک اور اشکال پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کا حل سمجھ لیا جائے۔ اس مقام پر یہ اشکال وار کیا جاسکتا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جائے ولادت شعب بنی ہاشم میں

[۱] سیرت مصطفیٰ ص ۱۱۱، ج ۳، ص ۸۳، مطبوعہ شہیر برادرزادہ دارالعلوم لاہور

[۲] کرامات شہر خدا، ص ۱۱-۱۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، کراچی

ہے۔ یا آپ کی ولادت گاہ ابوظہب کا گھر ہے۔ یا آپ کی ولادت گاہ حجازی اکرم علیہ السلام کی ولادت گاہ کے قریب ہے۔ اس طرح کی مختلف روایات سامنے آتی ہیں جس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی جائے ولادت کعبہ نہیں ہے ۱

اس احوال کے حل سے قبل یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ روایات میں اختلاف کسی اعتبار سے ہو۔ خصوصاً زمان یا مکان کے اعتبار سے ہو تو پہلے تطبیق دینی جاتی ہے جب تطبیق نہ ہن پائے تو پھر قوت ترجیح کے قانون پر عمل کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ حمیدی گفتگو کی مشق نمبر ۴ میں بیان ہوا۔

زمان کے اعتبار سے اختلاف روایات میں تطبیق کی مثال

اختلاف زمان میں تطبیق کی مشہور مثال دو روایت ہے جس میں آیا کہ پہلے اسلام کنون آیا؟ ایک روایت میں آیا سب سے پہلے اسلام حضرت خدیجہ اکبرؓ بنی ہاشمہ لائیں۔ ایک روایت میں آیا سب سے پہلے اسلام حضرت ابو بکر صدیقؓ بنی ہاشمہ لائے۔ ایک روایت میں آیا سب سے پہلے اسلام حضرت علی المرتضیٰؓ بنی ہاشمہ لائے۔ ایک روایت میں ہے حضرت بلال حبشیؓ بنی ہاشمہ ایمان سب سے پہلے لائے۔ ایک روایت میں آیا حضرت زید ابن حارثہؓ بنی ہاشمہ سب سے پہلے ایمان لائے۔ ان سب میں تطبیق دیتے ہوئے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ بنی ہاشمہ فرماتے ہیں:

موتوں میں سب سے پہلے اسلام حضرت خدیجہ اکبرؓ بنی ہاشمہ لائیں۔ بچوں میں سب سے پہلے اسلام حضرت علی المرتضیٰؓ بنی ہاشمہ لائے۔ آزاد مردوں میں سب سے پہلے اسلام حضرت ابو بکر صدیقؓ بنی ہاشمہ لائے۔ آزاد کردہ غلاموں میں سب سے پہلے اسلام حضرت زید ابن حارثہؓ بنی ہاشمہ لائے۔ اور غلاموں میں سب سے پہلے حضرت بلال حبشیؓ بنی ہاشمہ ایمان لائے۔ [۱]

[۱] تاریخ الخلفاء، ص ۳۱، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، مقابلہ آستان باغ، کراچی، الزرقانی علی المصاحب الدینی، ج ۱ ص ۵۵، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

مکان کے اعتبار سے اختلاف روایات میں تطبیق کی مثال

مکان کے اعتبار سے اختلاف روایات میں تطبیق کی مثال ہم اسی سرزمین کی دیتے ہیں جس میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کی ولادت باسعادت ہوئی۔ ہمارے آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج اپنے گھر سے ہوا یا ام حانی کے گھر سے ہوا یا حطیم کعبہ سے ہوا، تین قسم کی روایات سامنے آتی ہیں۔ بعضوں نے کہا: ان روایات کے پیش نظر ایک تاویل یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دو معراج ہوئے ایک بیداری میں اور دوسرا خیمہ میں اور ام حانی کا گھر یا آپ کا گھر کو یا ایک قیامات ہے۔

"و قال بعض المحققين: الجمع بين الاقوال الواردة في هذه المواضع انه عليه السلام عند بيت امر حاني و بيعها عند شعب ابی طالب فخرج سقف بيعها و اضاف البيت الى نفسه لكونه يسكنه فانزل فيه الملك فاخرجه من البيت الى المسجد و كان مضطجعا و به اثر النعاس ثم اخرجته من الحطيم الى باب المسجد فاركبه البواق"۔

یعنی بعض محققین نے کہا: (کہ معراج ایک ہی ہوئی لیکن) "ان جگہوں کے بارے میں اقوال وارد ہوئے ان کے درمیان موافقت یوں ہوگی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ام حانی کے گھر کے پاس آرام فرما ہوئے اور ام حانی کا گھر شعب ابی طالب کے پاس ہے۔ پھر ان کے گھر کی چھت کو کھولا گیا۔ اور ام حانی کے گھر کی نسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف اس لیے کی کہ آپ اسی میں ٹھہرے ہوئے تھے پھر اس گھر میں فرشتہ اتر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گھر سے مسجد کی طرف لے گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ پہلو کے بل آرام فرما رہے تھے جس کی وجہ سے آپ پر اونگھ کا کچھ اثر تھا۔ پھر آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرشتہ حطیم سے مسجد کے دروازہ پر لے آیا اور آپ کو براق پر سوار کیا۔ (تو اس طرح تین مقامات سے ایک ہی معراج ہونے کی تطبیق واضح ہو گئی)۔ [۱]

ایک اشکال اور اس کا حل

اگر ہماری اس تطبیق کی مثال پر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ تطبیق کی مثال باسناد و اہانت کے اعتبار سے ہے جبکہ مولود و کتب کے واقعہ کی حدیثیں نے سند ذکر نہیں کی تو تطبیق کی مثال کیسے ہوگی؟ اس سلسلے سے اعتراض کا اصول فقہ میں کوئی وزن نہیں، تاہم اس کی وضاحت پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ شیخ الاسلام مولانا احمد رضا خان بریلوی رحمہ اللہ "فتاویٰ رضویہ" میں معتقدات کی تفصیل رقم فرماتے ہیں:

فائدہ جلیلہ

مانی ہوئی باتیں چار قسم ہوتی ہیں:

(۱) ضروریات دین

ان کا ثبوت قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی قطعاً بالذات و اشیاء الاقداس سے ہوتا ہے جن میں نہ شبہ کی گنجائش نہ تاویل کو رواہ اور ان کا منکر یا ان میں باطل تاویلات کا مرتکب کافر ہوتا ہے۔

(۲) ضروریات مذہب اہل سنت و جماعت

ان کا ثبوت بھی دلیل قطعی سے ہوتا ہے مگر ان کے قطعی الثبوت ہونے میں ایک نوعی حجت اور تاویل کا احتمال ہوتا ہے اسی لیے ان کا منکر کافر نہیں بلکہ گمراہ اہل مذہب ابدویین کہلاتا ہے۔

(۳) ثباتات محکمہ

ان کے ثبوت کو دلیل قطعی کافی، جبکہ اس کا ملحد اکبر رائے ہو کہ باہم خلاف کو مطروح و متحمل اور التفات خاص کے ناقابل بنادے۔ اس کے ثبوت کے لیے حدیث احاد، صحیح یا حسن کافی، اور قول سواہر العظم و جمہور علماء کا سبب واتی "ہاں ید للہ علی الجماعۃ" اللہ تعالیٰ کا دست قدرت جماعت پر ہوتا ہے۔

ان کا منکر وصورہ امر کے بعد عالمی آئم خطا کار و گناہگار قرار پاتا ہے نہ بدین و گمراہ نہ کافر و خارج الاسلام۔

(۳) تلخیصات مختملہ

ان کے ثبوت کے لیے ایسی دلیل قطعی بھی کافی جس نے جانب خلاف کے لیے بھی گنجائش رکھی ہو۔ ان کے منکر کو صرف مٹھی و قصور وار کہا جائے گا نہ گناہگار، چہ جائیکہ گمراہ، چہ جائیکہ کافر۔

ان میں سے ہر بات اپنے ہی مرتبے کی دلیل چاہتی ہے جو فرق مراتب نہ کرے، اور ایک مرتبے کی بات کو اس سے اعلیٰ درجے کی دلیل مانگے وہ جاہل بے وقوف ہے یا مکار فیلسوف۔

ہر سخن وقت پر نکتہ مقامی دارد

”ہر بات کا کوئی وقت اور ہر نکتے کا کوئی خاص مقام ہوتا ہے۔“

اور

گر فرق مراتب نہ کنی زندیقی

”اگر تو مراتب کے فرق کو ملحوظ نہ رکھے تو زندیق ہے۔“

جب یہ واضح ہو گیا کہ مولود کعبہ کی روایت کا درجہ ”تلخیصات مختملہ“ میں سے ہے اور اس مرتبہ کی بات کے لیے اس سے اعلیٰ درجے کی دلیل مانگنا درست نہیں۔ کیونکہ اس کا درجہ ہے ہی یہی اور اس سے اوپر درجہ کی دلیل کا مطالبہ اسے اس درجہ سے نکال کر اوپر والے درجہ میں رکھنا ہوگا جو درست نہیں۔

سوتار بخئی روایت کے لیے کسی معتبر شخصیت سے ثبوت فراہم ہو جائے تو کافی ہے اور اس درجے کی بات کے لیے اس قدر ہی دلیل کافی ہے پھر وہ تاریخی واقعہ کسی باسند روایت سے ثبوت ہو جائے تو بہتر ہے لیکن اس کے باوجود بھی وہ تاریخی واقعہ اپنی تاریخی حقیقت

سے معتقدات کے اسی درجہ میں داخل نہیں ہو سکتا۔ تاریخی واقعہ تو ایک تاریخی واقعہ ہی ہے خواہ سند اہو یا بلا سند۔

اس گزارش کے بعد یہ بات واضح ہو گئی کہ ہم نے تحقیق میں اسناد روایت کے ساتھ (بالفرض) اگر بے سند روایت کو تشبیہ دی ہے تو وہ تشبیہ اس اعتبار سے ہے کہ مضبہ اور مضبہ پر دونوں اپنے اپنے مقام میں مکمل کے اعتبار سے معتبر ہیں۔ واقعہ معراج میں مختلف روایات میں تحقیق اپنے مکمل و مقام کے اعتبار سے ہے اور مولود کعبہ میں مختلف اقوال میں تحقیق اپنے مکمل و مقام کے اعتبار سے ہے اور ایک اعتبار کو دوسرے اعتبار سے تشبیہ طریقہ تحقیق میں ہے۔ نہ کہ (بالفرض) بے سند کو با سند بنانے کی کوشش ہے۔ اور بالفرض کا قول بھی ہم نے اس واسطے کیا کہ تاریخی واقعہ کے لیے مستند شخصیات کا واقعہ کو نقل کرنا ہی سند و جہت ہوتا ہے۔ یہاں تو پھر بھی مسلم روایت کے مطابق حدیث ضعیف اس واقعہ پر موجود ہے جو وجود واقعہ پر مکمل و سند ہے۔ اگر من گھڑت اور موضوع روایت ہوتی تو اسے صراحتاً ہر ایک بیان کرتا کیونکہ موضوع و من گھڑت روایت کے لیے اجماع محدثین ہوتا چاہیے۔^[۱]

اور چاہیے تھا کہ ہر کوئی واقعہ کے غلط ہونے کی سراسر وساحت کر دیتا جبکہ اس واقعہ کو تو مورخین و سیرت نگار صوفیاء و مشائخ اپنے بیچنے سے بھی لکھ رہے ہیں حتیٰ کہ ائمہ دین نے اسے ضعیف لکھا موضوع نہیں لکھا، اور ہم نے یہ گزارش اور اقوال میں لکھ دیا ہے کہ جن محدثین کو یہ واقعہ سند اضعیف ملا انہوں نے اسے ضعیف لکھا، اور جنہیں مشہور انہوں نے مشہور اور جنہیں متواتر انہوں نے تواتر اخبار کا دعویٰ فرمایا۔ پھر جب سند کی تعریف ہے:

"سلسلة الرجال یوصل الی المعین" رجال کی وہ کڑی جو متن تک پہنچائے۔

تو جہاں واقعہ بنا ہے کہ ہم با صدوق و ثقہ محدثین کو مضبوط کڑی کا درجہ دیں۔ گزارش ہے کہ جب سند میں بھی شخصیات پر اعتماد کر کے متن کو تسلیم کیا جاتا ہے تو کیا حضرات محدثین

[۱] الکلام المفروق، ص ۱۸، محمد انوار اللہ قادری، مطبوعہ حیدرآباد، دکن، انڈیا

== 134 == ولادت سوا اعلیٰ کعبہ میں
جو اس واقعہ کو نقل فرمانے والے ہیں وہ قابلِ اعتماد و ثقہ نہیں؟ اگر ہیں تو واقعہ کو تسلیم
کرنے سے انکار کیوں؟

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ "فتاویٰ رضویہ" میں دو خطبوں کے
درمیان دعا کرنے کے بیان میں جواب دیتے ہوئے آغاز کے الفاظ یوں رقم فرماتے
تھے:

امام کے لیے تو اس دعا کے جواز میں اصلاً کلام نہیں، جس کے لیے نبی شاری نہ ہوتا
ہی سند کافی۔ [۱]

چونکہ احکامات میں اصلِ بابت کے باعث امر ممکن کی طرح تقاضائے وجود فعل
ہوتا ہے پھر اس بارے میں عدمِ نبی وجودِ بابت پر دلیل بن جاتی ہے۔ سو اسی طرح واقعات
میں امر ممکن کے وجود پر مستند ماخذ سے ثبوت وجود فعل کے مقتضی پر دلیل بن جاتا ہے۔
جس میں نبی شاری نہ ہونا عقائد کے لیے کافی ہوتا ہے۔ اسی واسطے ہم نے کوشش کلام
میں عرض کی تھی کہ کسی باسند روایت میں مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے منقولہ
کتب ہونے کی گنجائی نہیں ہے۔ تاہم یا اخی الطالب الصادق

تواتر کی وضاحت

امام کا سنی "مبدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع" میں تواتر کے حوالے
سے گفتگو کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

"إن التواتر خبریان: تواتر من حیث الروایۃ وهو أن یرویه جماعۃ
لا یتصور تواطؤہم علی الکذب، وتواتر من حیث ظہور العمل بہ قریباً
فقرباً من غیر ظہور النسخ والتکید علیہم فی العمل بہ إلا انہم مازوہ
علی التواتر لأن ظہور العمل بہ أشاہم عن روایتہ وقد ظہر العمل
بہذا مع ظہور القول أیضاً من الأئمۃ بالقتوی بہ بلا تنازع منہم

ومثله يوجب العمل قطعاً فيجوز تسع الكتاب العزيز به كما يجوز بالمعواتر في الرواية إلا أنها يفتقران من وجه وهو أن جاحد المعواتر في الرواية يكفر وجاحد المعواتر في ظهور العمل لا يكفر لمعنى عرف في أصول الفقه۔

تواتر کی اقسام

یعنی تواتر کی دو قسمیں ہیں: (۱) تواتر من حیث الروایۃ (۲) تواتر من حیث ظہور العمل قرآنقرنا۔

(۱) تواتر من حیث الروایۃ

روایت کی حیثیت سے تواتر تو وہ ایک ایسی جماعت کا حدیث کا روایت کرنا ہے جس کا جھوٹ پر اتفاق محال ہو۔

(۲) تواتر من حیث ظہور العمل قرآنقرنا

ایک قرن سے دوسرے قرن تک اس حدیث کے عمل میں کسی الٹا اور متع کے ظاہر ہوئے بغیر ظہور عمل کی حیثیت سے اس پر تواتر ہو۔ مگر یہ کہ وہ اسے طریق تواتر پر روایت کر دیں کیونکہ عمل کا اس طریق سے ظاہر ہونا اس طریق تواتر کی روایت سے اسے طبعی کر دے گا اور تحقیق اس کے ساتھ عمل کا ہر ہو چکا یا وجود کہ اندر خوبی سے قول کا ظہور بھی بالاتفاق ثابت ہے اور ایسا تواتر عمل کو قطعی طور پر واجب کرتا ہے جس سے کتاب الہی کا نسخ ہو سکتا ہے جیسا کہ روایت میں متواتر کے ساتھ نسخ جائز ہوتا ہے مگر ان دونوں میں ایک اعتبار سے فرق ہے وہ یہ ہے کہ "متواتر فی الروایۃ" کا منکر کافر ہو جائے گا اور "متواتر فی ظہور العمل" کے منکر کو کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ اس معنی کی وجہ سے جسے اصول فقہ میں پہچانا گیا۔ [۱]

تو اتر میں دیکھنا اور سننا افادہ علم میں برابر ہے

فہرست المتکلمین علامہ عبدالحزیز پرہاروی علیہ الرحمہ مسئلہ نبوت کے تحت تو اتر کے حوالے سے اشکال اور اس کا جواب یوں پیش کرتے ہیں:

”ان قلت المتواتر ما سمع من قوم فاین سماع هذه الأحادیث قلت نظر الكتاب والسام متساویان فی افادة العلم فانه اذا بلغك مکتوبات من قوم واشتملت علی مضمون واحد حصل العلم به قطعاً بلا سماع فکذلك کتب الحديث المتفرقة فی أقطار الأرض شرقاً وغرباً تفيد العلم القطعی لناظرها فاحفظ هذه الفائدة الجلیلة“۔

اگر تو اتر ارض کرے کہ متواتر تو وہ روایت ہوتی ہے جس کو کسی قوم سے سنا جائے جبکہ ان ”عجرات کی خبر دینے والی“ احادیث کا اس طریق پر سماع کہاں ہوا ہے؟ میں (علامہ پرہاروی علیہ الرحمہ) کہتا ہوں: کتاب کو دیکھنا اور سننا افادہ علم میں برابر ہے سو جب خبر سے پاس کسی قوم کی طرف سے کچھ مکتوبات پہنچیں اور وہ سب ایک ہی مضمون پر مشتمل ہوں تو ان خطوط و مکتوبات سے حاصل ہونے والا علم سماع کے بغیر ہی قطعی ہوگا۔ یہی حال کتب حدیث کا ہے جو زمین کے اطراف میں شرقاً غرباً پھیل چکی ہیں اور اپنے دیکھنے والے کو علم قطعی کا فائدہ دیتی ہیں۔ اس عقیم فائدہ کو حفظ کر لے۔^[۱] اس قدر وضاحت سے معلوم ہوا کہ تو اتر میں معنی شہرت کا وجود ہوتا ہے۔

اس عبارت سے پہلے علامہ پرہاروی علیہ الرحمہ نے قاضی عیاض ماگی علیہ الرحمہ کی تحقیق پیش کر کے فرمایا: ”وہو الحق“ حق مذہب یہی ہے۔ اب ہم افادہ عام کے لیے قاضی عیاض ماگی علیہ الرحمہ کا کلام پیش کرتے ہیں۔ جسے حافظ برخوردار متبانی نے بھی ماشیہ میں نقل کیا:

”ان معجزاتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی قسمین قسم منها علم قطعاً و نقل الینا متواتراً کالقرآن فلا مرية ولا خلاف بمجیی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بہ وظہورہ من قبلہ واستدلالہ بمعجۃ وإن أنکر هذا معانید جاحد فهو کأنکار وجودہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فی الدنیا و القسم الثانی عالم یمیل مبلغ الضرورة والقطع وهو علی نوعین مشہور و منتشر رواد العدد الکثیر وشاع الخیر بہ عند المحدثین والرواة ونقلہ السیر والأخبار کتبیع الماء من بین الأصابع و تکیب الطعام ونوع منه اختص بہ الواحد والإثنان ورواد العدد الیسیر ولہر یشہر الشہار غیرہ لکنہ اذا جمع إلی مثلہ اتفاق المعتبری و اجتماع علی الإتیان بالمعجزۃ قال وماعندی أوجب قول القائل ان هذه القصص المشہورة من باب خبر الواحد الإقلۃ مطالعته للأخبار وروایتها وشغلہ بغير ذلك من المعارف والأفمن اعتنى بطرق النقل وطالع الأحادیث والسیر لم یرتب فی حجة هذه القصص المشہورة علی الوجه الذی ذکرناہ ولا یبعد أن یحصل العلم بالتواتر عند واحد ولا یحصل عند آخر فان اکثر الناس یعلمون بالخبر کون بغداد موجودة وأنها مدینة عظيمة ودار الإمامة والخلافة وأحاد من الناس لا یعلمون اسمها فضلاً عن وصفها“۔

یعنی نبی کریم ﷺ کے معجزات دو قسم کے ہیں: ایک قسم ایسی ہے جس سے علم قطعی آتا ہے اور ہم تک اس کا پہنچنا تواتر کے ساتھ ہے جیسا کہ قرآن مجید اس کے متواتر ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں اور نبی اکرم علیہ السلام کے اس قرآن مجید کو لائے اور آپ کی طرف سے اس کے ظاہر ہونے اور اس کی بحیثیت کے ساتھ استدلال کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں اور اگر کوئی محاند اور منکر اس کا انکار کرے تو وہ جی قسم علیہ السلام کے دنیا میں وجود کے انکار کی طرح انکار ہوگا اور وہ دوسری قسم وہ ہے جو سب سے قطع

کی حد تک نہ پہنچی ہو، اس کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم ہے مشعر و مستر یعنی جس کو عدد کثیر روایت کریں اور وہ خبر محدثین و رواۃ اور سیرت و اخبار کے ناقلین کے ہاں شہرت والی ہو جیسا کہ اقلیوں کے درمیان سے پائی لکنا، کھانے کا زیادہ ہونا وغیرہ۔

اور دوسری قسم وہ ہے جو خبر ایک اور دوسروں کے ساتھ مختص ہو اور اسے بہت کم تعداد میں روایت کرنے والے ہوں اور اس کے علاوہ اس کی شہرت نہ ہو لیکن جب یہ اپنی مثل کے ساتھ قیام ہو جائے تو یہ دونوں معنی میں متفق ہوں گے اور عاجز کرنے والے امر کو لانے پر مجتمع ہوں گے۔

غیر متواتر کو متواتر کہنے کی وجہ

قاضی عریض علیہ الرحمہ کچھ تو حوالہ آگے چل کر فرماتے ہیں: اور وہ جو میرے نزدیک کہنے والے کے قول کو زیادہ ثابت کرتی ہے کہ یہ مشہور قصص خبر واحد کے باب سے ہیں مگر اخبار و روایات کے قلت مطالعہ اور اس کے علاوہ معارف میں مشغول ہونے کے باعث (تواتر کا قول ان کے بارے نہ کر دیا گیا ہے) و اگر نہ جو نقل کے طریقوں، شرائط و روایت اور احادیث و سیر کا مطالعہ کرنے والا ہے وہ ان مشہور قصص کی صحت میں ہمارے ذکر کردہ (تواتر کے حوالے سے علم آنے میں) جتنی حکم نہیں لگا سکے گا۔

تواتر کے لیے سب کا جانا ضروری نہیں

اور یہ بات بھی بعید نہیں ہے کہ ایک شخص کے نزدیک (کسی بات کا) علم تواتر کے ذریعے حاصل ہوتا ہے اور دوسرے کے نزدیک حاصل نہیں ہوتا کیونکہ اکثر لوگ "بغداد" کے موجود ہونے کی خبر کو جانتے ہیں اور یہ کہ وہ عظیم شہر ہے وراثتاً ملتا ہے اور دارالافتاء ہے اور لوگوں میں سے کئی ایسے ہیں جو "بغداد" کے نام تک کو نہیں جانتے چہ جائیکہ اس کے اوصاف کو جانتے ہوں۔ [۱]

[۱] جامعہ امیر اس، نمبر ۳ ص ۲۲۳، مطبوعہ مکتبۃ الشرف، لاہور، التفتاح، تحریک حقوق المسلمانی کی زیر نگرانی

(۱) اس کلام سے ایک بات یہ منہم ہوئی کہ بعض دفعہ حدیث کے تواتر یا عدم تواتر کا علم للبت مطالعہ یا دیگر معارف میں مشغولیت کے باعث ہوتا ہے۔

(۲) دوسری بات یہ سمجھ آئی کہ تواتر کے لیے سب کا جانا ضروری نہیں بسا اوقات کسی ایک کے نزدیک وہ کلام متواتر ہوتا ہے وہی کلام دوسرے کے نزدیک متواتر ثابت ہی نہیں ہوتا لیکن اس عدم علم سے علم عدم ہونا لازم نہیں آتا اور پہلے متواتر کا غیر متواتر ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

(۳) اب ہم پر یہ بھی واضح ہونا چاہیے کہ ایسے متواتر کے منکر کو کافر تو درکنار کراہی بھی نہیں کہہ سکتے۔

تواتر بمعنی مشہور بھی آتا ہے

تواتر مشہور کے معنی میں بھی آتا ہے۔ لہذا تواتر کے معنی پر اعتراض نہیں رہنا چاہیے کہ اس کے منکر کو کافی کیوں نہیں کہا جاتا کہ یہاں "تواتر الأخبار" میں تواتر بمعنی مشہور کے ہے۔ جیسا کہ محدث صالح شامی علیہ الرحمہ نے "سبل الہدی والرشاد" میں جمعی تحریم علیہ السلاۃ والسلام کے منقول پیدا ہونے کے حوالے سے روایت تواتر پر اعتراض کے وقت فرمایا: "وأحب باحتمال أن یکون أراد بتواتر الأخبار الشهارها وکثرتها فی السیر لامن طریق السند المصطلح علیہ عند أئمة الحديث"۔

یعنی اس احتمال کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ "تواتر الأخبار" سے مراد "اشہار أخبار" یعنی اخبار کا مشہور ہونا ہے اور سیر میں اس کا کثرت سے وجود ہے نہ کہ معطخ علیہ سند کے طریق پر جو ائمہ حدیث کے نزدیک ثابت ہے۔ [۱]

تاریخی بات کے لیے تواتر بمعنی مشہور اور بلا سند مقبول ہوتا ہے

اسی تاریخی اعتبار سے تواتر بہرہ اور مشہور کے معنی میں آتا ہے اور اس کے لیے کسی

[۱] سبل الہدی والرشاد، الباب الثامن فی التواتر، مؤلف: مفتی محمد امجد علی، ص ۳۰۰، طبع: دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۹ھ

مذہب کی ضرورت نہیں ہوتی، چنانچہ شرح عقائد لکھیے میں امام غزالی علیہ الرحمہ کے کلام پر علامہ سعد الدین تفتازانی علیہ الرحمہ یوں رقمطراز ہیں:

”الخبر الصادق على نوعين أحدهما الخبر المتواتر معنى بذلك لِمَا أَنَّهُ لَا يَقَعُ دَفْعَةٌ بَلْ عَلَى التَّعَاقُبِ وَالتَّوَالِي وَهُوَ الْخَبَرُ الثَّابِتُ عَلَى السَّنَةِ قَوْمٌ لَا يَتَصَوَّرُ تَوَاطُؤُهُمْ أَيْ لَا يَمْجُوزُ الْعَقْلُ تَوَافُقُهُمْ عَلَى الْكَذِبِ وَمُصَدِّقُهُ وَقَوَعُ الْعِلْمِ مِنْ غَيْرِ شُبْهَةٍ وَهُوَ بِالضَّرُورَةِ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ الضَّرُورِيِّ كَالْعِلْمِ بِالْمَلُوكِ الْخَالِيَةِ فِي الْأَزْمَنَةِ الْمَاضِيَةِ وَالْبُلْدَانِ النَّاتِيَةِ يَحْتَمِلُ الْعُطْفُ عَلَى الْمَلُوكِ وَعَلَى الْأَزْمَنَةِ وَالْأَوَّلِ أَقْرَبُ وَإِنْ كَانَ أَبْعَدَ فَهَهُنَا مَقَامَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ التَّوَاتُرَ مُوجِبٌ لِلْعِلْمِ وَذَلِكَ بِالضَّرُورَةِ فَإِنَّا نَجِدُ مِنَ انْفُسِنَا الْعِلْمَ بِوُجُودِ حِكْمَةٍ وَبَعْدَادٍ وَأَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا بِالْأَخْبَارِ وَالثَّانِي أَنَّ الْعِلْمَ الْحَاصِلَ بِهِ ضَرْوَرِي وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَحْصُلُ لِلْمُسْتَعْدِلِ وَغَيْرِهِ حَقِّ الصَّبِيحَانِ الَّذِينَ لَا اهْتِدَاءَ لَهُمْ إِلَى الْعِلْمِ بِطَرِيقِ الْاِكْتِسَابِ وَتَرْتِيبِ الْمَقْدِمَاتِ“۔

یعنی خبر صادق دو قسموں پر ہے، ان میں سے ایک ہے خبر متواتر اس کو خبر متواتر کا نام اس واسطے دیا جاتا ہے کہ یہ دفعہ واقع نہیں ہوتی بلکہ تعاقب و توالی کے طریق پر واقع ہوتی ہے اور وہ ایسی خبر جو ایسی قوم کی زبانوں پر ثابت ہو جس کا جموت پر اکتفا ہونے کو عقل جائز قرار دے اور اس کا مصداق ظلم کا غیر شبہ کے واقع ہونا ہے اور وہ یہی طور پر ظلم ضروری کو واجب کرنے والا ہے جیسا کہ گزرے ہوئے زمانوں میں پہلے بادشاہوں اور دور کے شیروں کا ظلم، عطف کا احتمال ”ملوک“ اور ”ازمنہ“ دونوں پر ہے یہاں احتمال (معنوی اعتبار سے) قریب ہے اگرچہ (لفظاً) بعید ہے۔ اس ایک وجہ اور دوسری میں سے ایک یہ ہے کہ متواتر یقین کا قائل نہ ہوتا ہے اور یہ ایک باب ضروری و بداهت سے ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ ہم اپنے دلوں میں کہہ اور بلند کا ظلم پاتے ہیں اور ہمیں یہ ظلم صرف اشیاء و غیرہ کے ذریعہ سے ہی ہے اور دوسرا امر یہ ہے جو ظلم اس متواتر کے ذریعے

حاصل ہوتا ہے وہ بدعتی اور غیر استدلالی ہوتا ہے اور یہ اس واسطے ہے کہ یہ علم مستدل اور غیر مستدل کے لیے حاصل ہوتا ہے حتیٰ کہ ان بچوں کو بھی حاصل ہو جاتا ہے جنہیں طریق آکساب اور مقامات کی ترتیب کے علم کی طرف کوئی ہدایت نہیں ہوتی۔ [۱]

گزشتہ کلام سے یہ واضح ہو گیا کہ ایسی خبر حوالہ اگر تاریخی اعتبار سے ہو تو وہ شہرت مشہور کے معنی میں ہوتی ہے اور اس میں سند درکار نہیں ہوتی جیسا کہ گزرے ہوئے بادشاہوں کا علم اور بغداد کہ شریف شیروں کے وجود کی خبریں ہمیں کسی باقاعدہ سند سے اس کا علم نہیں لیکن غریبی ان مستند کتب میں ایسی اخبار کے لیے حوالہ کا قائل چلا آ رہا ہے جسے ہر زمانہ کے علماء یا کثیر قبول کرتے رہے آخر مطلقاً با قبول کے ذریعے ملنے والا درجہ تو مسلم ہے۔ تامل حق التامل

بدعتی (رافضی) کی روایت فضائل اہل بیت میں اس وقت مجروح ہے جب حدود شریعت سے متجاوز ہو

بالفرض اگر امام حاکم کے بارے رافضی ہوتا تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ بھی مخفی نہ رہے کہ فضائل اہل بیت پر رافضی کی روایت ہو تو اسے کلیۃً روئے کر دیا جائے گا بلکہ مقبوم کو یکسےں گے اگر قرآن و سنت کے خلاف ہو تو مردود و رد مقبول، چنانچہ محدث علی ابن سلطان القادری حنفی علیہ الرحمہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں رقمطراز ہیں:

"وفی الریاض عن عائشة سئلت: أئی الناس أحب إلى رسول الله صلى الله تعالى علیه وآله وسلم قالت: فاطمة، فقيل: من الرجال قالت زوجها إن كان ما علمت صواماً قواماً أعرجه الترمذی وقال حسن غریب، وفي الأزهار رواه السدی، وقال الحاکم السدی شیعی یسب الشیخین، وقد ذکرنا أن السدی شیعیان کبیر وهو سنی و صغیر وهو رافضی. قال السیوطی فی شرح التقریب من أمارات کون

الحديث موضوعاً أن يكون الراوى رافضياً والحديث في فضائل أهل البيت، قال الشيعة الحافظ علي بن عراق في كتاب تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة أو في ذم من جاربهم وذكر بعض شيعي أنه روى عن شيعة الحافظ المحدث البرهان النجاشي بالنون: أن من أمارات الموضوع أن يكون فيه وأعطي ثواب لبي أو التبيين ونحوهما. قلت: كلام السيوطي وابن عراق ليس على الإطلاق بل ينبغي أن يكون مقيداً بما إذا وجد فيه مخالفة زائدة غير معروفة في مدح أهل البيت أو ذم أعدائهم والافضل أهل البيت وذم من جاربهم أمر مجمع عليه عند علماء السنة وأكابر أئمة الأمة خصوصاً لا ينفرد من أكثرية المحبة تحقيق الأفضلية، إذ محبة الأولاد وبعض الأقارب أمر جبلي مع العلم القطعي بأن غيرهم قد يوجد أفضل منهم وأما بالنسبة إلى الأجانب فالأفضلية توجب زيادة المحبة وبهذا يدفع الإشكال والله أعلم بالأحوال."

یعنی "ریاض النضرہ" میں حضرت ماکثر صدیق رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی گئی ہے کہ آپ سے پوچھا گیا: رسول اکرم ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب کون تھا؟ آپ نے فرمایا: حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا، آپ سے دریافت کیا گیا: مردوں میں سے کون سب سے زیادہ پیارا تھا؟ آپ نے فرمایا: ان کے شہر (حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ) میں نے ان سے زیادہ کسی کو روزہ اور قیام کرتے نہیں دیکھا۔

اسے امام ترمذی نے بیان کیا اور "حسن فریب" فرمایا، اور الزہراء میں ہے: اسے "سیدی" نے روایت کیا۔ امام ماکم نے فرمایا: سیدی شیعہ ہے، لیکن کوکا لیاں بکتا ہے۔ تحقیق محدثین نے ذکر کیا ہے کہ سیدی وہ شخص ہیں بڑا سنی ہے اور چھوٹا رافضی شیعہ ہے۔ امام سیوطی علیہ الرحمہ نے "شرح القدریب" میں فرمایا کہ حدیث کے من گھڑت ہونے کی ایک نشانی یہ ہے کہ اس حدیث کا راوی شیعوں رافضی ہوگا اور حدیث اہل بیت

کے فضائل میں ہوگی اور میرے ایک شیخ نے اپنے شیخ حافظ محدث برحان نامی علیہ الرحمہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر فرمایا کہ من گھڑت روایت کی نشانیں میں سے ایک تو یہی ہے اور دوسری نشانیں یہ ہے کہ اس میں ایک نبی یا دو نبیوں یا ان دونوں جیسا ثواب دیا جاتا پایا جائے گا۔ میں کہتا ہوں: امام سیوطی اور ابن عراق کا کلام علی الاطلاق نہیں ہے بلکہ مناسب ہے کہ یہ مقید ہو اس صورت کے ساتھ کہ جب اس میں ایسا زائد مبالغہ پایا جائے جو اہل بیت اطہار کی مدح میں یا ان کے دشمنوں کی مذمت میں معروف نہ ہو ورنہ اہل بیت اطہار کی فضیلت اور ان سے جنگ کرنے والوں کی مذمت علماء سنت اور امت کے اکابر ائمہ کے نزدیک متفق علیہ امر ہے پھر محبت کے زیادہ ہونے سے فضیلت کا ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اولاد کی اور بعض اقارب کی محبت ایک جہلی اور فطری عمل ہے اس فطری علم کے باوجود کہ ان کے غیر بھی ان سے افضل پائے جاسکتے ہیں البتہ جب نسبت اجانب کی طرف ہو تو افضلیت محبت کو زیادہ کرتی ہے اور اسی کے ساتھ اشکال مندرج ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ احوال کو زیادہ جاننے والا ہے۔ [۱]

اس کلام سے امام حاکم علیہ الرحمہ کے حوالے سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ شیعہ نہیں ورنہ ہندی (صغیر) پر شیعہ کہہ کر جرح کرنے کا کوئی مطلب نہیں بنتا۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ محبت ہونا علیحدہ امر ہے اور افضلیت پر مبنی معاملہ کا ہونا علیحدہ معاملہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امام سیوطی اور ابن عراق علیہما الرحمہ کا کلام اس بارے میں متفق نہیں مقید ہے اور اس مقید کا مفہوم یہ ہے کہ اہل بیت اطہار کی مدح یا ان کے دشمنوں کی مذمت پر روایت اس وجہ سے رد نہیں کر دی جائے گی کہ اس کا راوی شیعہ ہے بلکہ ہم مفہوم روایت کو دیکھیں گے اس میں مبالغہ زائد پایا جا رہا ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو رد کر دیں گے ورنہ دیگر شرائط معتبرہ کے ساتھ قبول کریں گے۔ تقدیر ۱۲

اختلاف روایت میں تطبیق کی ایک فقہی مثال

سورج گرہن کی دو رکعتی نماز کے بارے اختلاف اور شوافع علیہم الرحمہ کا اختلاف

ہے کہ اس میں ایک رکوع ہے یا دو رکوع۔

شیخ علیہم الرحمہ نے دلیل پیش کی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

زمانہ اقدس میں سورج گرہن ہوا تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر رکعت میں دو رکوع فرمائے۔ [۱]

”الدرایہ فی تخریج احادیث الہدایہ“ میں علامہ ابو الفضل احمد بن علی بن محمد عسقلانی علیہ الرحمہ متوفی رقمطراز ہیں:

”حدیث عائشہ فی کل رکعة رکوعان متفق علیہ عنہا، وفی الباب عن ابن عباس متفق علیہ وعن عبد اللہ بن عمرو وفی مسلم وولہ عن جابر فی کل رکعة ثلث رکوعات وفی حدیث ابن عباس فی کل رکعة اربع رکوعات ولابی داؤد عن ابی بن کعب فی کل رکعة خمس رکوعات۔“

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع ہیں، بخاری و مسلم کا اس پر اتفاق ہے اور اس باب میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت متفق علیہ ہے اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، اور مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہر رکعت میں تین رکوع ہیں اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں چار رکوع ہیں اور امام ابوداؤد کی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں ہے کہ ہر رکعت میں پانچ رکوع ہیں۔ [۲]

[۱] بخاری شریف، باب ما یقرئ بعد الفجر، رقم الحدیث: ۷۱۲، مسلم شریف، باب صلوة النہد، رقم الحدیث: ۲۰۸۶

[۲] ”الدرایہ فی تخریج احادیث الہدایہ“ علی ہامش الہدایہ، ج ۱ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار، لاہور

ان روایات پر گفتگو کرتے ہوئے سید امجد علی علیہ الرحمہ متوفی ۱۲۳۱ھ رقمطراز

ہیں:

"ولنا أدلة كثيرة وقال الكمال بعد ذكرها: فهذه الأحاديث منها الصحيح ومنها الحسن وقد دارت على ثلاثة أمور: منها ما فيه أنه صلى ركعتين. ومنها الأمر بأن يجعلوها كأحدث ما صلوا من المكتوبة وهي الصبح ومنها ما فصل. فافاد تفصيله أنها بر كوع وما ذهبنا إليه رواه كبار الصحابة فالأخذ به أولى لكثرة روايته وصحة أحاديثه وموافقته الأصول المعبودة لأننا لم نجد في شيء من الصلوات إلا ركوعاً واحداً فيجب أن تكون صلوة الكسوف كذلك".

"قال الامام محمد: وتاويل ما روى ركوعين أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أطال الركوع فرجع من خلفهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم راكعاً ركعوا فرجع من خلفهم فمن كان خلفهم ظن أنه صلى الله عليه وسلم صلى بأكثر من ركوع فروى على حسب ما عنده من الاشتباه".

ترجمہ: ہمارے اختلاف کثیر ہم اللہ تعالیٰ کے اس بارے میں بہت زیادہ ہیں۔ امام کمال الدین (علامہ ابن حنبل علیہ الرحمہ فتح القدر میں) ان دلائل کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: پھر یہ احادیث ایسی ہیں کہ ان میں سے بعض صحیح اور بعض درجہ حسن تک پہنچتی ہیں اور حقیقی معاملہ تین امور پر گھومتا ہے۔

(۱) ان میں سے بعض وہ احادیث ہیں جن میں ثابت ہے کہ آپ نے دو رکعتیں ادا کیں۔

(۲) اور بعض احادیث سے ان رکعات کو فرض نماز کی طرح بنانے کا حکم ملتا ہے اور یہ (فرض نماز) صبح کی نماز ہے۔

(۳) اور ان میں سے بعض کے بعد تفصیل ہے پھر اس کی تفصیل نے اس بات کا قائل و دیا

کہ یہ ایک رکوع کے ساتھ ہو اور جس طرف ہم گئے ہیں اسے کہا صحابہ کرام نے روایت کیا۔ اس مفہوم کو لینا اولیٰ ہے کیونکہ اس میں رواج کی کثرت، احادیث کی صحت اور اصول معبودہ کی موافقت ہے اس لیے کہ ہم تمام نمازوں میں ایک ہی رکوع پاتے ہیں ابتدا ضروری ہے کہ "صلوٰۃ کسوف" بھی اسی طرح ہو۔

امام محمد علیہ السلام نے فرمایا: ایک سے زیادہ رکوع پر مشتمل روایت کی تاویل یہ ہے کہ نبی مکرم ﷺ نے جب رکوع لیا فرمایا صرف میں بعض رکوعوں نے یہ گمان کرتے ہوئے سر اٹھائے کہ آپ ﷺ نے اپنے سوا قدس کو رکوع سے اٹھایا ہے تو ان لوگوں کے پیچھے والے حضرات بھی سر اٹھا لیتے پھر جب وہ رسول اللہ ﷺ کو رکوع کرتا دیکھتے تو رکوع کرتے تو ان کے پیچھے والے حضرات بھی رکوع کرتے، سو آپ ﷺ کے پیچھے جس نے گمان کیا کہ آپ نے ایک رکوع سے زیادہ رکوع کیے تو اس نے اسے رکوع کے مطابق روایت کر دی جتنے کا اسے اشتباہ ہوا۔ [۱]

اختلاف روایات، ضعف ہی کی علامت نہیں ہوتیں

اس اہم بحث میں آپ نے واضح کیا کہ مختلف قسم کی روایات میں پہلے تطبیق کی راہ پیدا کی گئی ہے ورنہ احادیث میں اضطراب لازم آتا جس سے حدیث ایسے مقام میں قابلِ حجت نہیں رہتی، لیکن درست راہ تطبیق دینا ہے جیسا کہ حمید میں گزر رہا اس واسطے تطبیق دینے کو متحققین ترجیح دیتے ہیں۔

مختلف روایات، مختلف صورت حال کی نشاندہی کرتی ہیں

اس وضاحت کے بعد یہ بات واضح ہو گئی کہ اختلاف روایات کسی روایت کے ضعیف یا موضوع ہونے کی دلیل نہیں ہوتی بلکہ مختلف روایات میں مختلف صورت حال کی نشاندہی ہوتی ہے۔

اسی طرح یہاں بھی کسی روایت کے اندر شعبہ ہی ہاشم میں حضرت علی المرتضیٰ

رضی اللہ عنہ کی ولادت کا ذکر ہے۔ [۱]

ایسی طرح ایک روایت میں جناب ابوطالب کے گھر میں پیدا ہونے کا ذکر ہے۔ [۲]

حضرت علی المرتضیٰؑ کی ولادت کے مولود اکبرؒ ہونے کے بارے مختلف روایات میں عمدہ تطبیق

پہلی اور دوسری روایت میں حضرت علی المرتضیٰؑ کی ولادت کا شعب بنی ہاشم میں جناب ابوطالب کے گھر پیدا ہونے کا ذکر ہے اور ان کے علاوہ تیسری روایت میں اکبرؒ کے اندر پیدا ہونے کا ذکر ہے۔ اب ان میں تطبیق یوں ممکن ہے شعب بنی ہاشم خانہ اکبرؒ کے ساتھ ہی ہے۔ جب حضرت علی المرتضیٰؑ کی ولادت کے اندر پیدا ہونے کا ذکر ہے تو آپ کے لیے اور آپ کی والدہ محترمہ کے لیے گھر سے ایسا سارا سامان جس کے ذریعے آپ کو قورا گھر لے جایا جاسکے۔ لانے میں کوئی دیر نہ لگی جس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کا گھر حرم کے قریب تھا اور دوسری وجہ یہ سمجھ میں آتی ہے کہ خانہ اکبرؒ کے حکام کی ذمہ داری اور دیکھ بھال چونکہ اس وقت اسی خاندان کو میسر تھی جس کے باعث بہت جلد وہیں گھر لے جاسکے گا بعد ازاں ایک معقولی امر تھا کہ اس طرح کے واقعات ان کے سامنے، دیکھا جاتے رہتے تھے اور وہ اس کی ذمہ داری کو نبھانا خوب سمجھتے تھے اور ویسے بھی وہ دن ۱۳ ربیع المرجب کا تھا جو ان لوگوں کے نزدیک بڑا اہم وقت تھا اور اس میں کثیر تعداد میں مرد و زن شرکت کو باعث برکت سمجھتے تھے اور ایسے دنوں کے انتظامات کو متعممین افراد پر عموماً بھیجتے تھے۔ یہاں آج کل بزرگوں کے عرسوں کے مواقع پر کثیر تعداد میں سالکین کے لیے متعممین حصول برکت کی خاطر سرتور و درستی انتظام کی کوشش میں رہتے ہیں۔ اور خانہ

[۱] تاریخ دمشق، ج ۵ ص ۴۸، رقم الحديث: ۵۰۶۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، ج ۲۲ ص ۵۷۵، دار الفکر بیروت

[۲] رحلت ابن عباس، اشباہ الناسک فی ذکر آثار اکبرؒ، المکتب مسجد مولانا علیؑ، ص ۱۳۹، دار الکتاب احلیہ، بیروت

کعبہ تو اللہ تعالیٰ کا ایسا گھر ہے جس کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے اپنے واسطہ کرم پر رکھی ہے تو اس کے منتظمین من حیث الاموال نظام نظام خداوندی کے خلاف نہیں ہو سکتے۔

مولد حقیقی اور مولد عرفی میں فرق

جب مردار خاندان سے تعلق رکھنے والی بستی کعبہ میں پیدا ہوتی تو آپ کو نور اکبر بڑے پوشیدہ طور پر سے لے جایا گیا جیسا اس خاندان کی عظمت و شرافت تھی۔ تو آپ کی جائے ولادت اس اعتبار سے شعب بنی ہاشم مشہور نہیں رہی۔ یعنی ایک جائے ولادت حقیقی ہے اور وہ کعبہ ہے اور دوسری عرفی ہے جسے جناب المصطفیٰ کے گھر پیدا ہونے یا شعب بنی ہاشم میں پیدا ہونے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ البتہ سب کو حقیقی مولد سمجھا امر محال کا احترام ہے۔ جیسے پیدا ہونے کی کسی کی ہسپتال میں ہو لیکن جنم پر پھی دلیر و پر اس کے خاندان کے گھر کا پتا لکھا جاتا ہے۔

مولد حقیقی و عرفی کی نظیر

کبھی ولادت باسعادت کے مقام میں اختلاف کے وقت یوں بھی تطبیق دی جاتی ہے کہ ایک مقام میں آپ کی ولادت ہوئی اور دوسرے مقام میں آپ کی پرورش ہوئی۔ چنانچہ استاذی و استاد احمدیہ، فضیلۃ الشیخ علامہ محمد عبدالعظیم شرف قادری برکاتی طیب الرحمن مدظلہ العالیین کے دیباچہ میں مشہور محمدی الدین محبوب سبحانی سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت باسعادت کے حوالے سے رقمطراز ہیں:

۷۰۳ھ/ ۱۰۸۷ء کو شمالی فارس میں بحیرہ خزر (کاسپین) کے جنوبی ساحل پر گیلان نامی زر تخر صوبہ کی ایک بستی تیف میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی۔ یا قوت حموی نے اس بستی کا نام بقیہ بیان کیا ہے، بستانی نے اپنے دائرۃ المعادف میں یوں تطبیق دی ہے کہ ایک بستی میں ولادت اور دوسری میں پرورش ہوئی ہوگی۔

عبدالغنی کوکب، علامہ شاہ جیلانی (رضا اکیڈمی لاہور) سن ۱۹، مولد مقدمہ فضیلۃ الشیخ علامہ ابن ۲۰۔

یہ بات پیش نظر رہے کہ ہم نے مولد حقیقی اور مولد عرفی کے الفاظ میں تقسیم و عبارات مختلفہ کے پیش نظر رکھ کر کی ہے کہ ان کے مابعد تاریخی لحاظ سے مستند ہیں اور راوی طبیق و موثق ان میں بہتر ہے۔

ایک اشکال اور اس کا حل

اب اگر کوئی علمی نظر رکھتے ہوئے اعتراض کرے کہ مولد حقیقی اور مولد عرفی کی تقسیم کا تصور اس زمانے میں نہ تھا؟ اسی طرح پیدائش ہسپتال میں اور جنم پر پتی گھر کے پہنچنے پر اس دور میں نہ تھا؟

ہم جواباً گزارش کرتے ہیں کہ ہم مدارس عربیہ میں روزمرہ کی تدابیر میں کئی ایک اصطلاحات سے مستند احکام اور عقائد پر عملی احادیث مبارکہ کے مفادیم و مطالب میں بحث کرتے ہیں۔ اصول حدیث اور اصول فقہ کے علوم و فنون پوری آب و تاب سے سطور بحث میں بھرتی کرتے ہیں۔ تفصیل میں کیا جاتا ہے جب مدارس میں کسی بھی نئی کتاب کا آغاز کراتے ہیں تو استاد محترم کتاب کے شروع میں لکھی ہوئی: ”بسم اللہ“ اور ”الحمد للہ“ پر بحث فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں آیا ہے: ”کل امرؤی ہال لحد یبدا بہ بسم اللہ فہو اہتہ“ یعنی ہر ذی شان کام جس کا آغاز بسم اللہ شریف سے نہ ہو تو وہ کام احمورا رہتا ہے اور دوسری حدیث مبارکہ میں آیا: ”کل امرؤی ہال لحد یبدا بہ حمد اللہ فہو اقطع و اجدہ“ یعنی ہر ذی عظمت کام جس کا آغاز الحمد للہ سے نہ ہو تو وہ کٹا ہوا بے برکت ہوتا ہے۔

اب اچھے کام کے آغاز اور شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ کا حکم بھی آیا ہے اور الحمد للہ کا حکم بھی آیا ہے۔ اب دونوں حدیثوں میں بظاہر ٹکراؤ ہے کہ ایک کو مان جائے تو دوسری حدیث شریف پر عمل نہیں ہو سکتا دوسری کو مان جائے تو پہلی حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا، اس مشکل کو حل فرماتے کے لیے علماء و نظام اور محدثین کرام علیہم السلام نے ایک اصطلاح قائم فرمائی جس کے ذریعے اس مسئلہ کا حل فرمایا۔ وہ اصطلاح یہ ہے کہ ایک ہوتی ہے ابتدا حقیقی جو سب سے پہلے ہو، ایک ہوتی ہے ابتدا فی السانی جو کچھ سے پہلے ہو خواہ

اس سے پہلے کوئی ہو یا نہ ہو اور ایک ہوتی ہے ابتدا عرفی جو مقصود اصلی سے پہلے ہو۔ یعنی ابتدا کی تین قسمیں فرمائیں۔ ہم اللہ شریف کی ابتدا حقیقی ہے کہ سب سے پہلے ہے۔ الحمد للہ کی ابتدا اضافی ہے کہ بعد والے کی نسبت سے پہلے ہے اگرچہ ہم اللہ شریف کے بعد ہی ہے اور ہم اللہ اور الحمد للہ ان دونوں کی ابتدا عرفی ہے کہ مقصود کلام سے پہلے یہ دونوں ہی ہیں۔ اب اگر کوئی اصلی فقرہ اولاد است یہاں اعتراض کرے کہ یہ تقسیم کیوں کہی ہوئی ہے اور اس تقسیم کا اس دور میں تصور نہ تھا تو اس دوست سے گزارش کی جائے گی کہ یہ تقسیم خود مطلوب امادیٹ سے معلوم ہو رہی ہے جسے محدثین کرام نے وضع فرمایا اسی طرح مولد حقیقی اور مولد عرفی دلی تقسیم کا کہیں لکھا ہوا ہو ضروری نہیں بلکہ یہ سمجھنا ضروری ہے کہ اس تقسیم کی بنیاد کس مفہوم پر ہے اور ہم نے اس مفہوم کی گزشتہ مختلف مقامات میں تحقیق کیے دی ہے جس سے یہ ال باسانی سمجھا جائے گا جس میں شرط تسلیم و ریاست ہے ورنہ تطبیق و موافقت سے بڑھ کر کون سا راستہ بہتر ہے۔ پھر یہ بھی خیال رہے کہ مثال مشکل کی وضاحت کے لیے ہوتی ہے ہمتال کی مثال اس دور کا مین نقش نہیں بلکہ مولد حقیقی اور مولد عرفی کی تقسیم کو سمجھانے کے لیے ہے (میرے بھائی خوب غور فرمائیے)۔

جزاك الله احسن الجزاء

تحقیق کا مآخذ اور شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کا مولود کعب کی روایت پر مفصل

کلام

اس حقیقت سے تینوں روایات اپنے اپنے مقام کے مطابق درست فقہریں اب اس حقیقت کا مآخذ آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں۔ تھخدا شہ عشریہ میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

روایت مشہور اس طرح ہے کہ طلہا لیت کا معمول تھا کہ پندرہویں رجب کو کعب کا دروازہ کھلتے تھے اور زیارت کے لیے کعب کے اندر جاتے تھے اسی تاریخ میں حضرت علیؑ کی ولادت ہوئی۔ اس لیے اس دن کو "یوم الاستیلاء" اور روزہ مریم

کہتے ہیں۔ مثلاً گئے اس دن کے اوراد واذکار مقرر کیے ہیں اور یہ بھی اس وقت معمول ہوتا تھا کہ اس سے ایک دو دن پہلے مودتیں خانہ کعبہ کے اندر زیارت کو جاتی تھیں۔ اتفاقاً جس دن مورتوں کی زیارت کی باری تھی قائلہ بدست اسد نے بھی بدست عمل تمام ہو جانے کے باوجود زیارت کا ارادہ کیا کہ یہ دن سال بھر میں ایک دفعہ آتا ہے۔ دشواری کے عالم میں جیسے جیسے اپنے آپ کو در کعبہ تک پہنچا یا کہ کعبہ کا دروازہ اس زمانے میں لہ آدم اولیٰ تھا۔ جیسا کہ اب بھی ہے لیکن اس وقت ازبکستان میں نہ تھیں مورتوں کو ان کے مردہ حرکت خلیف اور سختی سے چھڑاتے تھے اب اس کا زینہ کی گاڑی کی طرح بڑھ چکا ہے۔ ضرورت کے وقت کھینچ کر کعبہ کے دروازے کے ساتھ متصل رکھ دیتے ہیں۔ پھر اسی حرکت خلیف میں ان کو دروازہ اٹھایا خیال کرتے ہوئے آپ نے پرواہ کی کہ ایک لمحہ بعد تسکین ہو جائے گی زیارت سے محروم کیوں رہوں؟ جس وقت کعبہ کے دروازہ پر آئیں پے در پے دروازہ ہوتے لگا اور حضرت امیر علیؑ کی ولادت باسعادت ہو گئی۔ آمین

مولانا علی گنج بخش کے بارے میں روایات میں تصحیح روایت

اس روایت کے ماہل و باجہ شیعہ کی روایات مذکور ہیں، اس روایت سے ماہل روایت کے بارے میں صاحب علیہ الرحمہ نے فرمایا: "والہی محض و مخالف تواریخ است" اور بعد ازاں تیسری روایت کو الزاماً جواب کے ذریعے رد کر دیا اور حضرت سید محمد حزامؒ کی ولادت کو بھی ثابت مانا۔ اصل عبارت یوں ہے:

"و از ہم آنکہ آنچه در قصہ ولادت حضرت عیسیٰ علیہ السلام ذکر کردہ و این محض و مخالف تواریخ است زیرا کہ در تذکرہ حضرت عیسیٰ اختلاف بسیار است مشہور است کہ تولد ایشان در بیت اللحم است و بعضی گویند بلطسطن و بعضی گویند بمصر و بعضی گویند بدمشق و کسی از مورخین این نگفتہ کہ حضرت مریم را بردارد در

مسجد بیت المقدس لاحق شده بود و اگر بقرض اینهم بوده باشد پس این از کجا که ایشان را بوحی از مسجد بیرون کردند بلکه نص قرآنی دلالت صریح می کند که ایشان را اضطراب در بر آن آورد که بر چیزی تکیه نمایند و بسبب آنکه علوی حضرت عیسی علیه السلام به پدرشده بود از اظهار این امر در مردم عار داشتند ناچار بصحرا رفتند و بیزارانه جستند و تنه درخت را تکیه گاه ساختند و چون درین حالت بصحرا رفتن و می استعانت بگویی وضع حمل نمودن خیلی دشوار آمد بر اختیار آرزوی موت نمودند قوله تعالی: فاجاءها السفااض الی جذع الشجرة قالت یا لیتنی مت قبل هذا و کنت شیئاً منشیئاً ترجمه یعنی رسانید مریم و اشود زه بسوی تنه خرما گفت کاش من می مردم پیش ازین و می شدم فراموش از یاد رفته و آنچه گفته است که فاطمه رضی الله عنها بدت اسد را و حی آمد که در خانه کعبه بروی و وضع حمل نماید دروغی است بر مریم زیرا که کسی از فرق اسلامی و غیر اسلامی فاضل به نبوت فاطمه رضی الله عنها بدت اسد نشده حاج چه قسم این را مسلم می داشت و روایت مشهور چنین است که معمول اهل جاهلیت بود که روز پانزدهم رجب در کعبه راضی کشادند و برای زیارت درون آن خانه مبارک در می آمدند و تولد حضرت عیسی نیز در همان تاریخ واقع شد و لهذا آن روز را یوم الاستفتاح گویند در روز مریم نیز خوانند و مشایخ برای آن روز اوزار و انگار مقرر کرده اند و معسول بود که قبل از آن یک دور و زنی زیارت می کردند اتفاقاً روز زیارت زنان فاطمه رضی الله عنها بدت اسد نیز با وجود آنکه مدت حمل تمام کرده بود برای زیارت قصد نمود و چون این روز در تمام سال یکبار اتفاق می افتاد باوصف دشوار حرکت خود را بکمال رنج و مشقت قادر کعبه رسانید و دروازه کعبه در آن زمان از زمین

بمقدار یک قد آدم بلند بود چنانچه حالا هم همین قسم است لکن در
آن زمان زینت پایه نداشت و زنان را مردان آنجا بحرکت عتیف بر می آوردند
و حالا زینت پایه از چوب بصورت گردانک اطفال درست کرده گذاشته
اند و در وقت حاجت آنرا کشیده متصل در کعبه می بیند درین حرکت
عتیف او را در دره پیدا شده پنداشت که بعد ساعتی این درد تسکین
خواهد پذیرفت از زیارت چرا محروم شود پسین که در کعبه نرآمد مطلق
بر طلق و درد به در می آمدن گرفت و تولد حضرت امیر واقع شد و در
روایات شیعه بطور دیگر دیده شد که ابوطالب بجهت شدت درد و امتداد
زمان عدم تولد ماهوس شده برای استشفای درون کعبه داخل کرد **قله**
تعالی فضل خود فرمود که زود تولد شد در کتب این روایت را از
حضرت امام زین العابدین **رحمۃ الله** عنه آورده اند که فرمود (اخیرت منی
زینة بنت عجلان الساعدية عن ام عمارة بنت عباد الساعدية انما قالت
كنت ذات يوم فی سماء من العرب اذا قبل ابوطالب کلما فقلت له ما شانک
قال ان قاطمة بنت اسد فی شد من الطلق وانها لا تضع ثم انه اخذ بيدها و
جا بها الی الکعبة فدخل بها وقال اجلسی علی اسم الله فجلست وطلقت
طلقة فولدت غلاما فطیقا فسماه ابوطالب علیا) ترجمه: گفت بودم یک
روزی در چند زن از عرب ناگاه پیش آمد ابوطالب غمگین پس گفتم او را
چهست حال تو گفت پدر منبکه قاطمة **رحمۃ الله** علیا بنت اسد در شدت
درد راه است و او بجهت تمهید باز ابوطالب گرفت دست او و آورد او را
سموع کعبه پس داخل کرد او را گفتم به تشبیه بر نام خدا پس منسبت و
درد آورد و زود پس بزاد بچه پاکیزه پس نام کرد او ابوطالب **علی**
بالجمله اگر وضع و تولد در خانه کعبه موجب تفخیر حضرت امیر است
بر حضرت عیسی باشد بر پیغمبر خود نیز خواهد بود و بیچ کس از سب

و ملقبہ باین قابل نیست و ایضا در تواریخ صحیحہ ثابت است کہ حکیم بن حزام بن خلوفلدیم کہ برادر زاده أم المؤمنین و حنی اللہ علیہا حضرت خدیجہ کبریٰ بود در کعبہ متولد شدہ پس باید کہ حکیم بن حزام بن خلوفلد باشد از حضرت عیسیٰ بلکہ از جمیع پیغمبران و شفاعت این لازم پوشیدہ نیست۔“

۱۱۱ اس مہارت کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس بات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ پہلا واقعہ شیعہ کی طرف سے ہے جس میں آتا ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا وقت قریب آیا تو آپ کی والدہ کو حکم ملا۔ اسے سریم امیرے گھر (بیت المقدس) سے نکل جا۔ لیکن جب مولیٰ ملی کی ولادت کا وقت آیا تو آپ کی والدہ کو حکم ہوا اسے داخل اندر آ جا۔ پھر ایک لخت دیوار کعبہ شق ہوئی اور جناب فاطمہ اندر چلی گئیں۔

اسی کے بارے میں صاحب حلیہ الرحمہ نے ”وامی محض و مخالف تواریخ مت“ فرمایا۔ اور اس سے آگے آنے والے دوسرے واقعہ کے ساتھ ”روایت مشہور نہیں مت“ کے الفاظ ہیں جس میں سراحہ روایت مشہور کا بیان ہے اور یہ چونکہ پیچھے واقعہ کے مقابلہ میں ہے اس واسطے واقعی اور مخالف تواریخ کا حکم اس پر ماحد نہیں ہوگا، اور پھر اس مشہور روایت میں شامہ صاحب حلیہ الرحمہ کا یہ نیز احیاء کا تبصرہ فرمایا، بھی اس واقعہ کو تسلیم کرنے پر دلالت ہے۔ اختصاراً یہ کہ اس واقعہ میں اور باقی واقعہ میں فرق ہے۔ پہلے واقعہ کے ساتھ واقعی اور مخالف تواریخ کہا گیا اور اس مشہور دوسری روایت والے واقعہ کو روایت مشہور نہیں است کہہ کر بیان کیا گیا۔

فتاویٰ رضویہ میں کس روایت پر جرح ہے اور کس پر نہیں؟

اس وضاحت سے اعلیٰ حضرت قاضی بریلوی رحیم کی مندرجہ ذیل عبارت کی وضاحت بھی آگئی۔ عبارت ملاحظہ ہو:

”انجہ کفہ است کہ فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا را وحی آمدی در حالۃ کعبہ برو ہو وضع حمل نماید دروغی است پر یہ مزہ زیور کہ

نکاحیہ از فرق اسلامیہ و غیر اسلامیہ قائل بہ نبوت فاطمہ رضی اللہ عنہا بنت اسد
نشده حجاج چہ قسم این را مسلم می داشت۔“

ملاحظہ فرمائیے جو کہا جاتا ہے کہ فاطمہ بنت اسد کو وہی آئی کہ تو خاک کعبہ میں جا اور
وہاں بیٹے کی پیدائش کر۔ یہ سب جھوٹ اور بے پرہیزگی ہے کیونکہ کوئی بھی اسلامی اور
غیر اسلامی فرقہ فاطمہ بنت اسد کی نبوت کا قائل نہیں ہے، حجاج اس کو کس طرح تسلیم کر سکتا
ہے۔ (ت) ۱۱

اس عبادت میں بھی اہل حضرت رضی اللہ عنہ نے شواہد معتبرہ محدث و دہلوی و غیرہ کی
طرح پہلی روایت کو رد فرمایا جس کو کالف تواریخ اور دہلوی محض بولا گیا۔ لیکن اس روایت کو
رد کرنے سے دوسری ”روایت مشہورہ“ کا رد کس طرح ہو گیا؟

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی والدہ ماجدہ کعبہ میں کیا لینے آئیں؟

دوسرا اس مشہور روایت کے بیان میں شواہد صاحب علی المرتضیٰ کی طرف سے یہ
وضاحت بھی آگئی کہ آپ کی والدہ ماجدہ خانہ کعبہ لینے آئیں گی؟ اگرچہ بااخلاق عورتیں
ان دنوں میں نہیں نکلتی کرتیں؟ لیکن وہ دن ایسے تھے کہ ان دنوں کو وہ باحیا و عورتیں اور
دین ابراہیم پر رہنے والی عورتیں حصول برکت کی خاطر ان خاص مقامات میں آیا کرتی
تھیں۔

پیدائش کے وقت آپ کے والد گرامی موجود تھے

جانتے ہیں جو کہا جاتا ہے کہ بوقت ولادت آپ کے والد جناب ابو طالب نہ تھے اس کی
وضاحت بھی روایت مشہورہ میں آگئی کہ ”و لسان راعودان آتھا بحرکت عطف
بر من آوردند“ (اور عورتوں کو ان کے خاوند حرکت عطف کے ساتھ چڑھاتے تھے)
اور ظاہر ہے کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کے خاوند جناب ابو طالب تھے اور جو میرت نکار
حضرات نے لکھا کہ جب آپ کی والدہ نے آپ کا نام حیدر رکھا اس وقت جناب

ابوطالب موجود نہ تھے۔

آپ کی ولادت کے وقت والد گرامی کا موجود نہ ہونا اور نام رکھنے کے وقت موجود نہ ہونے میں فرق ہے

اس کو سمجھنے سے پہلے یہ ذہن نشین فرمالیجئے کہ یہ بات ہم کسی جگہ لکھی ہوئی نہیں پاتے کہ جب بھی زمانہ جاہلیت میں کچھ پیدا ہوا ہو تو اسی وقت اس کے والدین اس کا نام شروع کر دیتے ہوں جگہ یہ امر ممکن ہے۔ جس کا مناد یہ ہے کہ نام رکھنا ضروری نہیں سمجھتے تھے رکھ لیں اب بھی ٹھیک ہے نہ رکھیں اب بھی ٹھیک ہے۔ اب اس وضاحت کے لیے چند امور پیش نظر کیے جاتے ہیں۔

(۱) شاہ صاحب علیہ الرحمہ کی روایت مشہور میں وضاحت کے مطابق کہ وہ دن خصوصی تھا، سال کے بعد آتا تھا۔

(۲) اور اس کے علاوہ جناب ابوطالب کا خاندان انتظام و انصرام کرنے والا تھا۔

(۳) اور حضرت فاطمہ بنت اسد نے دیکھا تھا کہ آپ کو گھر لے جانے کا بندوبست کیا جا رہا تھا، اور آپ کی ویکہ بھال کے لیے کوئی سالار و سامان بھی درکار تھا۔

(۴) اس دن کے دو دن بعد ۱۵ رجب المرجب کو مردوں کے اکٹھا ہونے کو پروگرام تھا جس کے لیے عموماً تیاری کرنا درکار ہوتی ہے۔

ان امور کو اگر پیش نظر رکھا جائے تو یہ بات سمجھ آتی ہے کہ ایسے ماحول میں نام رکھنے کو ضروری سمجھ لینا درست نہیں بلکہ ایسی صورت حال کے مطابق نام رکھنے کو ناخوشگوار دیکھا جاتا ہے۔ دوسرا ایسے مواقع میں جناب ابوطالب مکہ سے باہر گئے ہی کیوں؟ جبکہ آپ کے گھر بچے کی پیدائش کا وقت قریب ہے۔ اور مردوں کے لیے زیارت گاہ کا وقت بھی آنا چاہی تھا۔ جس میں مرد اپنی بیویوں کو گاہ کے اندر چھوڑ جاتے تھے۔ اور اس کے دو دن بعد ہی مردوں کے مراسم اکٹھا ہونے کا دن ہے اور آپ کا خاندان بھی انتظام و انصرام سے متعلق ہے جس میں آپ حضرت عبدالطلب کے قائم مقام اونے کی حیثیت سے زیادہ ذمہ داری

کے حامل تھے۔

لہذا اس وقت کا رخصت اور دیگر محدثین کرام نے جو یہ جملہ ارشاد فرمایا تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ کی والدہ نے گھر چلی کر انہی دنوں میں یا ان دنوں کے بعد آپ کا نام حیدر رکھا جبکہ جناب ابوطالب گھر سے باہر کچھ گھر والوں کے لیے ضرورت کے پیش نظر کام کو کئے ہوئے تھے۔ جب والہیں آئے تو والدہ نے بتایا کہ میں نے ان کا نام حیدر رکھا ہے۔ تو آپ نے ان کا نام ”علی“ رکھ دیا۔

یہ امر تو معقولی ہے کہ بوقت ولادت آپ موجود ہوں اور پیدائش درگاہ کے بعد آپ کو گھر لے گئے ہوں اور پھر آپ کا نام رکھا گیا ہو، لیکن یہ معاملہ عقل میں نہیں آتا کہ بوقت ولادت فوراً آپ کا نام رکھنا شروع کر دیا اور حالانکہ اس وقت کے معاملات گزشتہ وضاحت کے مطابق بہت زیادہ تھے۔ جن میں جناب ابوطالب کا موجود ہونا ضروری تھا۔ لہذا نام رکھنے کے وقت موجود ہونا جناب ابوطالب کا بوقت ولادت نہ پائے جانے کو ثابت نہیں کرتا۔

اور اگر نہ ہو تو اب جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ولادت کے وقت جناب ابوطالب کو غائب کرنا مقصد ہے تو اس ضد پر کیا دلیل ہے؟ اور اس کا قائل وہی کیا ہے؟ جبکہ شاید عبدالعزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ کی صراحت اس کے برعکس ہے۔ اور ان وقت وجود ابوطالب کو ثابت کر رہی ہے۔

خیال رہے کہ روایات و احکام میں رجوع و فتح ممکن ہے البتہ واقعات میں رجوع رجوع ہر گز نہیں پایا جاتا۔ کما مصرح فی الاصول

خلاصہ کلام

گزشتہ گفتگو کا ہمارے سامنے خلاصہ کلام یہ سامنے آیا کہ ہم اہلسنت و جماعت کے نزدیک صحابہ کرام میں سے ہر ایک عزت و شان کے لائق ہے۔ البتہ ہم خلاصہ راہ میں جو بہ ترتیب خلافت افضل مانتے ہیں۔ [۱]

[۱] شریعت اکبر میں ۶۳، مطبوعہ محمد کتب خانہ، گراہی، مکتبہ اسلامیہ، رانی، (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹۳) (۱۳۹۴) (۱۳۹۵) (۱۳۹۶) (۱۳۹۷) (۱۳۹۸) (۱۳۹۹) (۱۴۰۰) (۱۴۰۱) (۱۴۰۲) (۱۴۰۳) (۱۴۰۴) (۱۴۰۵) (۱۴۰۶) (۱۴۰۷) (۱۴۰۸) (۱۴۰۹) (۱۴۱۰) (۱۴۱۱) (۱۴۱۲) (۱۴۱۳) (۱۴۱۴) (۱۴۱۵) (۱۴۱۶) (۱۴۱۷) (۱۴۱۸) (۱۴۱۹) (۱۴۲۰) (۱۴۲۱) (۱۴۲۲) (۱۴۲۳) (۱۴۲۴) (۱۴۲۵) (۱۴۲۶) (۱۴۲۷) (۱۴۲۸) (۱۴۲۹) (۱۴۳۰) (۱۴۳۱) (۱۴۳۲) (۱۴۳۳)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مولود کعبہ ہونا ایک تاریخی واقعہ ہے جس کا نہ تو عقائد سے تعلق ہے اور نہ ہی احکام سے کوئی واسطہ زیادہ سے زیادہ عقیدت و محبت کا کوئی نکتہ مان سکتا ہے۔ سو جس طرح حضرت حکیم ابن حزام کی کعبہ میں ولادت ہوئی۔ اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی کعبہ میں ولادت ہوئی۔ ایک ممکن امر ہے جس کی تائید کا پایا جانا بھی ممکن ہے۔ اور ایسے تاریخی واقعات کا ثبوت احادیث ضعیف سے تو درکنار بزرگوں کے اقوال سے بھی ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ۱۰۰۰ سے لے کر سینکڑوں کی حیثیت رکھتے ہیں اور اس کو ماننے کے لیے اس قدر شہرت کافی ہوتی ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بڑے فضائل ہیں لیکن کسی بھی ایک فضیلت سے آپ کا شیخین کریمین رضی اللہ عنہما پر افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ اہل سنت و جماعت کا اجماعی عقیدہ ہے۔ [۱]

اور نہ ہی جناب سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ کو کسی اور صحابی کی فضیلت و افضلیت کے پیش نظر برا بھلا کہنا جائز ہے۔ اور ایسی فضیلت بیان کرنا کہ جس سے کسی اور سے صحابی کی تعظیم مقصود ہو تو ایسی فضیلت بیان کرنا جائز نہیں کیونکہ ایسی فضیلت جس میں تعظیم کا شائبہ ہو وہ تو انبیاء کرام کے بارے میں بھی ناجائز ہے۔ [۲]

”لحم یغبت“ اور ”لحم یصح“ کے الفاظ سند کے اصلاً معدوم ہونے

پر دلیل نہیں

جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کا مسئلہ اگر ضعیف روایت سے ہے تو یہاں یہ کہہ لینا چاہیے کہ ”لحم یغبت اور لا یصح“ کے الفاظ اسناد کے عدم پر دلیل نہیں ہوتے محض سند پر جہالت یا القطار سے طعن کرنے کے باعث ضعیف کہا جا سکتا

(بقیہ صفحہ سابقہ) اول، حصہ چہارم، ص ۱۳۰، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، کانسٹی روڈ، کوئٹہ

(۱) فتاویٰ رضویہ، ج ۵ ص ۵۸۱، مطبوعہ دار الفکر، لاہور، مکتبہ امدادیہ، دفتر اول، حصہ چہارم

ص ۵۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، کانسٹی روڈ، کوئٹہ

(۲) شرح الفکر، علی قاری، ص ۱۱۵، مطبوعہ مکتبہ محمودیہ، کانسٹی روڈ، کوئٹہ، ص ۱۱۲، مطبوعہ مکتبہ

کتب خانہ، کراچی

ہے۔ اگر تاہم اگر روایت ضعیف ہو تو پھر بھی ایسے تاریخی واقعات میں حدیث ضعیف معتبر ہوتی ہے اور حدیث ضعیف منکر ہو یا یا اسد ہو قضا کی دقت میں معتبر ہے۔ خیال رہے کہ کسی ایک صحابی کی فضیلت کسی دوسرے صحابی کی فضیلت کو مانع نہیں اسی طرح جناب حکیم ابن حرام کی پیدائش و کعبہ حضرت علی المرتضیٰ کے مولود کعبہ ہونے کے باقی نہیں کیونکہ منافات کہتے ہیں دو مخالف چیزوں کا ایک نقطہ پر ٹکرائنا اور وہ یہاں نہیں ہے۔ پھر یہ ہے کہ حدیث ضعیف باقی بالقبول سے درجہ حسن تک ترقی کرتی ہے اور آپ کے مولود کعبہ ہونے کی روایت کو باقی بالقبول حاصل ہے۔ پھر یہ کہ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا روایت کا ثبوت مستدرک سے تحقیق ذہنی کی تائید کے ساتھ ہے اور تحقیق ذہنی میں بغیر بزرگ و افتد کے روایت آجائے تو وہ روایت باقی جائے گی۔ "کما فی یسکان المحدثین و الفتاویٰ الرضویۃ و تدوین الراوی۔"

مولود کعبہ کی روایات کے بارے نکاح و محبت

مولود کعبہ محبت و عظمت سے دیکھا جائے تو کیا جاسکتا ہے کہ بیچ ولایت کی ولایت اور کعبہ کا ثبوت، اقوال بزرگان دین سے بھی ہے۔ امارت ضعیف سے بھی ہے اور باقی بالقبول کے باعث حدیث حسن سے بھی ہے۔ اور یہ قول ذہنی تو اثر ائمہ سے بھی ہے۔ اس میں تو آپ کی اور عظمت ظاہر ہوئی۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی مولود کعبہ کے بارے۔۔

والہباتہ عقیدت

حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ کا مولود کعبہ ہونا باعث عظمت ہو سکتا ہے لیکن اس سے بڑھ کر باعث عظمت وہ بات ہے جو حضور قیوم زمان مجدد الف ثانی شیخ احمد قادری سرہندی

۱) فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹،

ملیہ الرحمہ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شان میں بیان فرماتے ہیں:

”و رابست کہ بقرب ولایت تعلق دارد اقطاب و اوتاد و بدلا و نجبا و عامۃ اولیاء اللہ بہمین راہ و اصل الدو راہ سلوک عبارت ازین راہ ست بلکہ جہۃ متعارفہ نیز داخل بہمین ست و توسط و حیلولت درین راہ کائن ست و پیشوا و اصلاہ این راہ و سرگروہ اینہا و منبع فیض این بزرگواران حضرت علی المرتضیٰ ست کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و این منصب عظیم الشان بالیشان تعلق دارد، درین مقام گویا پر دو قدم مبارک آن سرور علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام در فرق مبارک او ست کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و حضرت فاطمہ و حضرات حسنین رضی اللہ عنہم درین مقام بالیشان شریک اندادگارم کہ حضرت امیر قبل از نشأۃ عنصری نیز ملائکہ و ملحاء این مقام بودہ اند چنانچہ بعد از نشأۃ عنصری و پرکوا فیض و ہدایت ازین راہ میر سید بتوسط ایشان ہی رسید چہ ایشان نزد نقطہ انشائیہ این راہ افتد و مرکز این مقام بالیشان تعلق دارد۔“

توجہ: دوسرا راہ ہے جو قرب ولایت سے تعلق رکھتا ہے تمام اقطاب، اوتاد، ابدال اور نجباء عام اولیاء اللہ سب اسی راہ سے واصل ہوئے ہیں۔ رام سلوک اسی راہ سے مراد ہے بلکہ جہۃ متعارفہ بھی اسی میں داخل ہے اس راہ میں واسطہ اور حیلول نہ ہوتے ہیں اس راہ کے واسلوں کے پیشوا اور ان کے سرگروہ اور ان بزرگواروں کے فیض کا سرچشمہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم ہیں اور یہ عظیم الشان مرتبہ اجمعی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اس مقام میں گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مبارک قدم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے سر مبارک پر ہیں اور حضرت فاطمہ اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہم بھی اس مقام میں ان کے ساتھ شریک ہیں۔ تمام جہاں کے ولی آپ کی روح کے واسطے سے ولی بنے۔ میرے خیال میں حضرت امیر علیؑ (جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ) اور جو عنصری یعنی پیدائش سے پہلے

بھی اسی مقام کی پناہ میں رہے ہیں جیسے کہ وجود عصری کے بعد ہیں اور اس راہ سے جس کسی کو فیض و ہدایت پہنچتا ہے انہی کے وسیلے سے پہنچتا ہے کیونکہ اس راہ کا اخیر فی نقطہ یہاں ہیں اور اس مقام کا مرکز انہیں سے تعلق رکھتا ہے۔ [۱]

جب امام المومنین سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پیدائش سے قبل بھی اسی مرتبہ ولایت پر جلوہ افروز تھے تو مولود کعبہ ہونے سے آپ کی شان رفعت میں اضافہ ہی ہوا۔ آخر یکہ کی خصوصیت سے مستفیض ہونے کے لیے جوہر بھی ہوگی اور ولایت سے روشناس ہونا چاہیے۔ یہ بھی جب قدرت کا اعجاز ہے کہ مولائے کائنات رضی اللہ عنہ کی پیدائش کعبہ میں ہوئی اور آنکھ کعبہ کے کعبہ کی گود میں جا کر کھولی۔ [۲]

آپ کے قطب الارشاد ہونے پر قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ کی۔۔

تعقید

امام المومنین حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا پیدائش سے پہلے ولی ہونا جناب آدم علیہ السلام کے ظہور سے ثابت ہے چنانچہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی مظہری رحمہ اللہ "السیف السلول" میں رقمطراز ہیں:

"صاحب این منصب عالی را امام و قطب ارشاد بالا صالۃ ویر خواہند و این منصب عالی از وقت ظهور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ مقرب بود کہ پیش از نشاء عصری آنحضرت ہم در اہم سابقہ پر کرا درجہ ولایت میرسد بتوسط روح پاک آنحضرت میرسد و بعد وجود عصری تا وقت رحلت او از صحابہ و تابعین ہمہ را این دولت بتوسط اور سیدہ۔"

[۱] فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۵۸، مطبوعہ رشتہ و طبعش، لاہور، مکتوبات امام ربانی، دفتر اول، حصہ چہارم

ص ۵۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ، کاشی روڈ، کوئٹہ

[۲] فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۶۲، مطبوعہ رشتہ و طبعش، لاہور، مکتوبات امام ربانی، دفتر اول، حصہ چہارم

کلام میں موافقت پیدا ہو گئی اور ہر ایک کے کلام کا مکمل سامنے آ گیا۔ اگر شیعہ لوگ جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے مولود کعبہ ہونے کی وجہ سے آپ کو شیخین پر فضیلت دیتے ہیں تو یہ ان کی جہالت ہے جس طرح شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رضی اللہ عنہ نے شیعہ کے اس ہارسے من گھڑت واقعہ کا رد کیا اور صحیح واقعہ کو بیان کیا ہمیں بھی اسی طرح صحیح واقعہ کو سامنے لے کر اندر درگاہ نہ کرنی چاہیے اور صحیح واقعہ کو یہ کہتے ہوئے روٹیں کر دینا چاہیے کہ "شیعہ اس سے شیخین پر فضیلت کی دلیل نکالتے ہیں" تو کیا ہم جناب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی باقی فضیلتیں بھی اسی طرح سامنے لے کر انکار کر دیں گے آپ کے تابع خیر ہونے سے جب شیخین کریمین پر فضیلت ظاہر نہیں ہوتی تو مولود کعبہ کے اونے سے کیوں ظاہر ہوگی؟ اور ہم ان روافض سے متاثر ہو کر کیوں متعصب ہوں؟ ہر ایک صحابی کی فضیلت سے دوسرے صحابی کی فضیلت کی نفی نہیں ہوتی، اور الفضیلت کا معیار اہل سنت و جماعت کے نزدیک ترجیح خلافت پر ہے۔ کما مژ

بندہ ناچیز نے حتی الوسع دامن حق کو قہا سے ہونے اور افراط و تفریط سے بالاتر ہو کر یہ چند امور قارئین کی نظر کی ہیں تاکہ اتحاد بین المسلمین کی فکر کو پروان چڑھایا جاسکے اور ہمیں اب ایسے مسائل میں بحث و تحقیق کی بجائے جدید مسائل فقہیہ کی طرف توجہ دینی چاہیے۔ جو روپ یہ ایسے امور پر خراج کر رہے ہیں اس سے قابل مددین کی معقولی نہ مت کی جائے اور ان سے کتب درسیات پر حواشی اور ان کی شروع کسکونی چاہئیں۔ بے سہاراں کا سہارا بن جائے، ملغیہ سوسائٹ قائم کی جائیں، لیکن سنیوں کا پیڑ، معیار استمال میں نہ جانے وہ وقت کیوں نہیں رکھ رہا جو اس فرقہ ناجیہ کی ہوتی چاہیے۔

اہل سنت بہر قوالی و عرس دیوبندی بہر تصنیفات و درس
خرج سنی بر قبور و خانقاہ خراج مجیدی بر علوم و درساہ

بڑی نشستوں پر بے نشست بیٹھے ہوئے ہیں اور ہم ایسے مسائل کو بنیاد بنا کر ایک دوسرے پر طعن زنی میں وقت برباد کر رہے ہیں۔ یہ معاملہ جاتین سے خیال کرنے والا ہے اور دونوں فریقوں کو ایسے مسائل سے قلم قلم کی ضرورت ہے۔ دل شکلی سے

معطرت کرتے ہوئے عرض گزار ہوں کہ جو اس میں درست بات پائیں تو وہ خدا کے
 ذوالجلال کی توفیق اور رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر رحمت سے میرے والدین و مشائخ اور
 اساتذہ کرام کی تربیت و دعا ہوگی اور جو غلطی ہو تو اس کا سزاوار مجھ کو ہی ٹھہرائیں یہ شک
 شرم نفس سے بچتا اسی کی توفیق سے ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارا خاتمہ بالایمان فرمائے۔
 ”الامین بجاؤ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم“ واللہ اعلم بالصواب

یا رب بالبصطفی بلغ مقاصدنا
 واغفر لنا ما مضی یا واسع الکرم

طالب دعا

ضمیر احمد مرتضائی غفرلہ الباری

۲۳-۵-۲۰۱۲ بروز جمعہ

(شعبہ دارالافتاء)

دارالعلوم جامعہ نعیمیہ گڑھی شاہو، لاہور



دارالافتاء دارالعلوم نعیمیہ کراچی

پیرمین رویت ہلال کبھی آف پاکستان مقرر اسلام کا مہم طے اسلامیہ
محسن اہل سنت حضرت علامہ مولانا مفتی نعیمیہ الرحمن صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

سوال: کیا حضرت علیؑ کی جائے ولادت کعبۃ اللہ شریف ہے؟ اور کیا یہ حضرت علیؑ
رضی اللہ عنہ کے لیے امتیازی فضیلت کا سبب ہے؟ (ماہنامہ بابر رحمان نکمال سہ ماہی اکتوبر)

جواب: حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی ولادت اعلان نبوت سے قبل زمانہ جاہلیت میں
ہوئی۔ حکیم بن حزام کے متعلق بھی روایت مذکور ہے کہ وہ بھی کعبہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت
علیؑ رضی اللہ عنہ کے اسلام میں بے شمار احساں ہیں، تمام اہل ایمان کو ان سے انتہائی عقیدت اور
محبت ہے اور حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کی ولادت مبارکہ کعبہ میں ہوئی ہے، ایسی روایات موجود
ہیں اور یہ قہر جاہلیت یعنی زمانہ قبل از اسلام کا واقعہ ہے۔ اس میں آپ کا تفرق نہیں ہے
بلکہ روایات سے ثابت ہے کہ حکیم بن حزام کی ولادت بھی کعبہ میں ہوئی۔
امام حاکم نیشاپوری بیان کرتے ہیں:

"ابوبکر محمد بن احمد بن ہالویہ حدثنا ابراہیم بن اسماعیل الحارثی
حدثنا مصعب بن عبد اللہ قد کر نسب حکیم بن حزام وزاد فیہ وامہ
فاطمۃ بنت زہیر بن اسد بن عبد العزی وکلنت ولدت حکیم فی
الکعبۃ وہی حامل بطریقہا المغاض وہی فی جوف الکعبۃ فولدت
فیہا، فعملت فی نطع وغسل ما کان تحتہا من الشیاب عند حوض زمزم
ولہ یولد قبلہ ولا بعدہ فی الکعبۃ احد قال الحاکم وہم مصعب فی
الحرف الاخیر فقد تواترت الاخبار ان فاطمۃ بنت اسد ولدت أمیر

المومنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فی جوف الکعبۃ۔

ترجمہ: مصعب بن عبد اللہ نے بیان کیا: انہوں نے حکیم بن حزام کا نسب بیان کیا اور اس میں یہ زیادہ فرمایا کہ ان کی والدہ فاطمہ بنت زہیر بن اسد بن عبد العزی کی بیٹی تھیں۔ انہوں نے حکیم کو کعبہ میں جنم دیا۔ وہ حاملہ تھیں، انہیں درد و زہر ہوا، وہ وسط کعبہ میں تھیں، انہوں نے وہیں اسے جنم دیا۔ اس نے انہیں چمڑے میں لپیٹ کر اٹھایا اور اپنے کپڑے زحزم کے کنوئیں پر دھوئے۔ اُن سے پہلے اور ان کے بعد کوئی کعبہ میں پیدا نہیں ہوا۔ حاکم نے کہا: مصعب کو آخری قبیلے میں و ہم ہو گیا حالانکہ یہ روایات تو اتر کے ساتھ منقول ہیں کہ فاطمہ بنت اسد نے امیر المومنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو وسط کعبہ میں جنم دیا۔ [۱]

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وازمناقب ورجس اللہ علیہ کہ درجن ولادت او ظاہر شد، حکم آن است کہ در جوف کعبہ معلومہ تولد یافت "قال الحاکم فی ترجمۃ حکیم بن حزام: وقول مصعب فیہ لم یولد قبلہ ولا بعدہ فی الکعبۃ احد مانصہ حاکم وھم مصعب فی الحرف الاخیر، فقد تواترت الاخبار ان فاطمۃ بنت اسد ولدت امیر المومنین علیا فی جوف الکعبۃ۔"

ترجمہ: اور اُن (حضرت علی) کے مناقب سے ایک یہ بات ہے جو اُن کی ولادت کے وقت ظاہر ہوئی کہ ان کی ولادت کعبہ معظمہ میں ہوئی۔ حاکم نے حکیم بن حزام کے حالات کے بارے میں کہا کہ: مصعب کا یہ کہنا کہ حکیم بن حزام سے نہ کوئی پہلے کعبہ میں پیدا ہوا اور نہ اس کے بعد۔ یہ مصعب کا وہم ہے، کیونکہ تو اتر روایات سے ثابت ہے کہ فاطمہ بنت اسد نے امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کو وسط کعبہ میں جنم دیا۔ [۲]

رسول اللہ ﷺ کے اعلان نبوت کے بعد ایسا کوئی واقعہ نہیں ہوا۔ اگر یہ بات صحیح

[۱] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۲۸۳

[۲] ازلة الخلفاء، ج ۲ ص ۲۵۱

فضیلت ہوتی اور خانہ کعبہ میں ولادت کعبہ کے متافی نہ ہوتی تو اعلان نبوت کے بعد مجدد رسالت مآب ﷺ میں مسلمان خواتین یہ اعزاز حاصل کرنے کے لیے اپنے بچوں کی ولادت کے وقت خانہ کعبہ میں جاتیں۔ مگر خانہ کعبہ کی تقدیس کی وجہ سے شرعی حکم یہ ہے کہ حیض و نفاس اور جنابت کی حالت میں خانہ کعبہ کا طواف منع ہے۔ اگر کوئی حیض یا نفاس والی عورت یا مرد جنابت کی حالت میں طواف زیارت کرے تو اس جنابت کے نتیجہ میں اُس پر بدن یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی واجب ہے۔

ہمارے علماء میں سے مفتی اقدار احمد خان نعیمی نے اپنے دلائل سے اس واقعہ کا انکار کیا ہے۔ ہم اس بحث میں نہیں پڑنا چاہتے، نہ ہی یہ بحث ضروریات دین میں سے ہے اور مجدد جاہلیت کا ہر عمل شرعی بحث بھی نہیں ہے اور ہمارے نزدیک اس واقعے سے قطع نظر بھی اسلام میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عظمت مسلم ہے، اُن سے عقیدت ہمارے ایمان کا حصہ ہے، اُن کا جو تھا خلیفہ راشد ہونا برحق ہے اور ان کے بعض امتیازی فضائل ہیں: وہ نسل نبوت کے امین ہیں اور رسول اللہ ﷺ کے من مہم، آپ ﷺ کے داماد، آپ ﷺ کے پروردہ اور آپ ﷺ کے محبوب ترین اہل بیت اور انتہائی جلیل القدر صحابی ہیں۔ آپ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ آپ ادرع و اقلی، امجج اور اعلم صحابہ میں سے ہیں۔

THE NEW YORK PUBLIC LIBRARY

ملک: ایران، ری، خیابان: لا، پلاک: ۱۸۵

66 HALLIDAY & HARRISON

ہرگز نہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں

مرکز

مكتبة جامعة القاهرة - مكتبة جامعة القاهرة - مكتبة جامعة القاهرة



مجلس شورای اسلامی

THE UNIVERSITY OF CHICAGO



الاربعین الحلی

فی

مناقب العلی

المعروف

شان علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم



اہل بیت اطہار سے محبت

(۱) "عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: إِنَّمَا يَرِيْدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا فِي كُنُوزِ أَمْرِ سَلَمَةَ فَذَعَا قَاطِعَةً وَحَسَنًا وَمُسَيَّبًا وَرَحِيْلَ اللَّهِ عَنْهُمَا فَجَلَّلَهُمْ بِكِسَاءٍ وَعَلَى رَحِيْلَ اللَّهِ عَنْهُ خَلْفٌ فَطَهَّرَهُ فَجَلَّلَهُ بِكِسَاءٍ ثُمَّ قَالَ: اَللّٰهُمَّ! هَؤُلَاءِ اَهْلُ بَيْتِيْ فَاجْعَلْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا. رَوَاهُ ابْنُ مَدِيْنَةَ" [۱]

ترجمہ: پروردگار! نبی حضرت مرثیہ بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں یہ آیت مبارکہ: "إِنَّمَا يَرِيْدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا" (الحجہ ۳۳) اے اہل بیت! اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ تم سے (ہر طرح کی) آلودگی دور کر دے اور تم کو خوب پاک و صاف کر دے" نازل ہوئی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا اور ایک چادر میں پیٹھا لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی اپنی چادر میں اٹھانے لیا، پھر فرمایا: اے اہل بیت! میرے اہل بیت تمہارا ان سے ہر آلودگی کو دور کر دے اور انہیں خوب پاک و صاف فرما دے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ [۲]

[۱] سنن ترمذی، کتاب القصر، باب من سورۃ الاحزاب، ج ۱، ص ۵۵، رقم الحدیث: ۳۲۰۵، کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت اقصیٰ، ج ۵، ص ۶۳، رقم الحدیث: ۸۷۴۷، ص ۱۹، ص ۳۸۲، المسند رک الخلفاء، ج ۲، ص ۳۵۱، رقم الحدیث: ۳۵۵۸، ایضاً ج ۳، ص ۱۵۸، رقم الحدیث: ۳۷۰۵، التہذیب، ج ۳، ص ۵۴، رقم الحدیث: ۲۳۶۸، مسند احمد، کتاب الصحابہ، ج ۲، ص ۶۸، رقم الحدیث: ۹۹۳

[۲] جامع الترمذی، کتاب القصر، ج ۳، ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتبہ علوم اسلامیہ، ملتان

محبت اہل بیت اطہار کے بارے قیامت کے دن پوچھو

(۲) "عَنْ أَبِي بَرزَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَعَقَّدُ قَدَمًا عَيْنًا حَتَّى يَسْأَلَ عَنْ أَرْبَعَةٍ عَنْ بَشِيرِهِ وَفِيمَا أَهْلَاهُ وَخَلْبِهِ وَفِيمَا أَفْنَاهُ وَمَالِهِ مِنْ أَتَيْنِ الْكُتُبَةِ وَفِيمَا أَنْفَقَهُ. وَعَنْ حُبِّ أَهْلِ الْبَيْتِ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: فَمَا عَلَامَةُ حُبِّكُمْ فَخَبَّرَتْ بِمَدِيَّةٍ عَلَى مَنْكَبِ خَلْعٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ" [۱]

ترجمہ: حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: کسی بندہ کے دلوں قدم اس وقت تک اپنی جگہ سے نہیں گئے نہیں جب تک کہ اس سے چار چیزوں کے بارے سوال نہ کر لیا جائے، اس کے جسم کے بارے میں کہ اس نے اسے کس طرح کے اعمال میں بوسیدہ کیا؟ اور اس کی عمر کے بارے میں کہ کس حال میں اسے ختم کیا؟ اور اس کے مال کے بارے میں کہ اس نے یہ کہاں سے کیا اور کہاں کہاں خرچ کیا؟ اور اہل بیت کی محبت کے بارے میں؟ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ ﷺ! آپ کی (یعنی اہل بیت) محبت کی کیا علامت ہے؟ تو آپ ﷺ نے اپنا دست اقدس حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شانے پر مارا کہ یہ محبت کی علامت ہے اس حدیث کو امام طبرانی نے "معجم الاوسط" میں روایت کیا ہے۔ [۲]

پنجتن پاک اہل بیت اطہار سے ہیں

(۳) "عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا كُنْتُ خَدِيهَ الْإِيَّةِ قُلْتُ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَالْأَعْرَابَ ۖ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْنَا وَقَاحِنَةَ وَعَسْنًا وَحَسَنًا فَقَالَ: اَللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي. رَوَاهُ

مُسْلِمٌ وَالْبُخَارِيُّ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ۚ
 تَوْجِيهہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب آپ بیت مہلبہ
 آپ فرمادیں: اَنَا اَتَمُّ اِسْمِ بَنِي اِسْرَافِيلَ كُوْبَاةٍ هِيَ اَرْقَمُ اِسْمِ بَنِي اِسْرَافِيلَ كُوْبَاةٍ اَلْاَمْرَانِ:
 (۱) نازل ہوئی تو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن
 اور حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا، پھر فرمایا: اللہ ایہ میرے ال بیت ہیں۔ اس حدیث کو امام
 مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن
 ہے۔ [۲]

مولی علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی تخلیق سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 مئی سے ہے

(۳) ”عَنِ ابْنِ بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فِي رِوَايَةٍ طَوِيلَةٍ وَمِنْهَا عَنْهُ قَالَ: مَا بَالُ
 الْاَوَامِ يَنْتَقِصُونَ عَلَيْنَا، مَنْ يَنْتَقِصُ عَلَيْنَا فَقَدْ تَنَقَّصَ مِنِّي، وَمَنْ قَارَى
 عَلَيْنَا فَقَدْ قَارَى مِنِّي، اِنَّ عَلَيْنَا مِنِّي، وَاَنَا مِنْهُ خُلِقَ مِنْ طِينَتِي وَخُلِقْتُ
 مِنْ طِينَتِهِ اِبْرَاهِيمَ وَاَنَا اَفْضَلُ مِنَ اِبْرَاهِيمَ، لِحُرَّةِ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ
 وَاللَّهُ عَوِيذٌ عَلَيْنَا، وَاِنَّهُ وَلِيُّكُمْ مِنْ بَعْدِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ
 بِالصُّعْبَةِ اَلَا تَسْتَطِيعُ بِذَلِكَ حَتَّى اُبَايِعَكَ عَلَى الْاِسْلَامِ جَدِيدًا، قَالَ:
 فَمَا قَارَفْتُكَ حَتَّى تَابِعْتَهُ عَلَى الْاِسْلَامِ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمُعْجَمِ

[۱] صحیح مسلم، کتاب فضائل اصحاب، باب: من فقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، ج ۳ ص ۸۷، رقم
 الحدیث: ۲۴۰۰۳، جامع ترمذی، کتاب التفسیر القرآن، من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب: من سورۃ آل
 عمران، ج ۵ ص ۲۲۵، رقم الحدیث: ۲۹۹۹، کتاب المناقب، من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب: (۲۱)،
 ج ۵ ص ۱۳۸، رقم الحدیث: ۲۴۳۳، مسند احمد بن حنبل، ج ۱ ص ۱۸۵، رقم الحدیث: ۱۶۰۸، سنن
 ابی نعیم، ج ۱ ص ۶۳، رقم الحدیث: ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، سنن ابی نعیم، ج ۱ ص ۵۵
 ۱۶۷، رقم الحدیث: ۸۳۹۹، المسند رک الخاکم، ج ۳ ص ۱۶۳، رقم الحدیث: ۱۹۷۱

[۲] جامع الترمذی، کتاب التفسیر، ج ۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتبہ علوم اسلامیہ، بلوچستان

الْاَوْسَطُ - ۱۱

توجہ: حضرت ابنِ بریدہ اپنے والد سے ایک طویل روایت میں بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں کا کیا ہوگا جو علیؑ کی شان میں کمی کرتے ہیں (جان لو!) جو علیؑ کو کمتر سمجھے اس نے میری شان میں کمی کی ہے اور جو علیؑ سے جدا ہوا وہ مجھ سے جدا ہو گیا۔ یہ شک علیؑ مجھ سے ہے اور میں علیؑ سے ہوں، اُس کی تخلیق میری مٹی سے ہوئی اور میری تخلیق ابراہیم کی مٹی سے ہوئی اور میں ابراہیم سے افضل ہوں۔ ہم میں سے بعض، بعض کی اولاد ہیں، اللہ تعالیٰ یہ ساری باتیں سننے اور جاننے والا ہے۔ وہ میرے بعد تم سب کا ولی ہے۔ (بریدہ بیان کرتے ہیں کہ) میں نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! کچھ وقت عنایت فرمائیں اپنا ہاتھ آگے کیوں نہیں بڑھاتے تاکہ میں تجدیدِ اسلام کی نیت کروں، (اور) میں آپ ﷺ سے جدا نہ ہوا یہاں تک کہ میں نے اسلام پر (دوبارہ) نیت کر لی۔ اس حدیث کو طبرانی نے ائمہ الاوسط میں روایت کیا ہے۔ ۴

علیؑ مجھ سے ہے میں علیؑ سے ہوں

(۵) "عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ فِي رِوَايَةٍ طَوِيلَةٍ مِنْهَا إِنَّ عَلِيًّا مَلِيٌّ وَأَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ" - ۴

توجہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ایک طویل روایت میں بیان کرتے ہیں

۱) ائمہ الاوسط: ج ۱ ص ۲۰۴-۱۳۰، رقم الحدیث: ۶۰۸۵، مجمع الزوائد: ج ۹ ص ۱۴۸

۲) جامع الترمذی، کتاب التفسیر، ج ۲ ص ۱۵۵، طبع مکتبہ علوم اسلامیہ، بلوچستان

۳) جامع الترمذی، ابواب النقیب، باب مناقب علی بن ابی طالب، ج ۵ ص ۳۰۲، رقم الحدیث: ۳۷۱۱

۴) صحیح ابنِ حبان، ج ۱ ص ۱۵۳، رقم الحدیث: ۶۹۲۹، المسند رک الخوادم، ج ۳ ص ۱۱۹، رقم الحدیث: ۴۵۷۹

۵) سنن الترمذی للشیخ، ج ۵ ص ۳۰۲، رقم الحدیث: ۸۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ، ج ۶ ص ۲۷۴-۳۰۳، رقم الحدیث: ۳۶۴۴، مسند ابو علی، ج ۱ ص ۱۲۹، رقم الحدیث: ۳۵۵

۶) ائمہ الکبیر للطبرانی، ج ۱ ص ۱۲۸، رقم الحدیث: ۳۶۵۵

کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے: "کب علیؑ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور میرے بعد وہ ہر مسلمان کا ولی ہے۔" اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ [۱]

مولیٰ علیؑ بنی النجر سے محبت حضور ﷺ سے محبت ہے اور آپ سے بغض حضور سے بغض ہے

(۶) "عَنْ عَسَاةِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَوْحَىٰ مِنِّي أَمْرٌ وَصَدَّقَنِي بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مَنْ تَوَلَّاهُ فَقَدْ تَوَلَّاهُ وَمَنْ تَوَلَّاهُ فَقَدْ تَوَلَّى اللَّهَ وَمَنْ أَحْبَبَهُ فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَحْبَبَنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ وَمَنْ أَبْغَضَهُ فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَمَنْ أَبْغَضَنِي فَقَدْ أَبْغَضَ اللَّهَ رَوَاهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَاِيدِ"۔ [۲]

ترجمہ: حضرت عسائہ بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جو مجھ پر ایمان لایا اور میری تصدیق کی، اسے میں علیؑ سے محبت کی وسعت کرتا ہوں۔ جس نے اسے محبوب جانا اس نے مجھے محبوب جانا اور جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ سے محبت کی، اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا، اور جس نے مجھ سے بغض رکھا اس نے اللہ سے بغض رکھا۔ اس حدیث کو امام ہیثمی نے مجمع الزوائد میں روایت کیا ہے۔ [۳]

[۱] جامع الترمذی، ج ۲، ص ۲۱۲، ابواب المناقب، باب مناقب علی بن ابی طالبؑ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، اسلامیہ، بلوچستان

[۲] مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۰۸-۱۰۹، رقم الحديث: ۹۰، التاريخ المشق الكبير، ج ۲، ص ۱۸۱-۱۸۲، کنز العمال، ج ۱۱، ص ۶۱۱، رقم الحديث: ۳۲۹۵۸

[۳] مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان

ام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بعد سب سے پہلے اسلام
حضرت مولیٰ علیؑ لائے

(۷) "عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ طَوِيلَةٍ مِنْهَا عَنْهُ قَالَ:
وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ خَدِيجَةَ زَوْأَةُ أَخِي" [۱]

ترجمہ: حضرت عمرو بن ميمون رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک
طویل حدیث میں روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا: حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے
بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ لوگوں میں سب سے پہلے اسلام لائے۔ اس حدیث کو امام احمد
نے روایت کیا ہے۔ [۲]

(۸) "عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْاِفْتِنَى وَصَلَّى عَلَى
يَوْمَ الْفَلَاحِ زَوْأَةُ الْوَدَّيْنِ" [۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پیر کے دن حضور نبی
اکرم ﷺ کی بعثت ہوئی اور انیس کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی۔ اس
حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ [۴]

(۹) "عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبَايَسٍ بْنِ عَفِيْفٍ الْكُتَيْبِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

[۱] مسند احمد، ج ۳، ص ۳۳۰، رقم الحدیث: ۳۰۶۲، السنن، ج ۲، ص ۶۰۳، مجمع الزوائد، ج ۹، ص ۱۱۹،
الطبقات الکبریٰ، ج ۳، ص ۲۱

[۲] مسند احمد، ج ۱، ص ۳۳۰، مکتبہ اسلامیہ، بیروت، لبنان

[۳] سنن ترمذی، کتاب التفسیر، باب من سورۃ الاحزاب، ج ۵، ص ۵۸، رقم الحدیث: ۳۰۵۰، کتاب
الانساب، باب مناقب اہل بیت النبی، ج ۵، ص ۶۶۳، رقم الحدیث: ۵۸۵، مسند احمد، ج ۹، ص
۲۹۲، المسند رکب الحاکم، ج ۲، ص ۳۵۱، رقم الحدیث: ۱۳۵۵۸، بیان ۳، ص ۱۵۸، رقم الحدیث:
۵۰۵، التعمیم الکبیر، ج ۳، ص ۵۳، رقم الحدیث: ۲۶۹۸، مسند احمد، فضائل الصحابہ، ج ۲، ص ۵۸،
رقم الحدیث: ۹۹۳

[۴] جامع الترمذی، ج ۲، ص ۴۱۳، باب مناقب علی ابن ابی طالب، ملبورہ کتبہ علوم
اسلامیہ، بلوچستان

کرتے ہیں: پھر اسی خیر سے جس سے وہ آدمی نکلا تھا ایک عورت لگی اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے کے لیے کھڑی ہوئی پھر اسی خیر میں سے ایک لڑکا جو قریب الجبل و قحلا نکلا اور اس شخص کے ساتھ کھڑا ہو کر نماز پڑھنے لگا۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: اے عباس! یہ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا: یہ میرا بھتیجا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہے۔ میں نے پوچھا: یہ عورت کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ ان کی بیوی صدیقہ بنت خویلد ہے۔ میں نے پوچھا: یہ لڑکا کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ ان کے چچا کا بیٹا علی بن ابی طالب ہے۔ راوی کہتے ہیں: پھر میں نے پوچھا کہ یہ کیا کام کر رہے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: یہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ جی ہیں حالانکہ ان کی اتباع سوائے ان کی بیوی اور اس بیٹا اور لڑکوں کے کوئی نہیں کرتا اور وہ یہ بھی گمان کرتے ہیں کہ حقیر قریب قیس و کسری کے خزانے ان کے لیے کھول دیے جائیں گے۔ راوی بیان کرتے ہیں: عقیقہ جو کاشعہ بن قیس کے بیٹے ہیں وہ کہتے ہیں کہ وہ اس کے بعد اسلام آئے ہیں اس کا اسلام لانا اچھا ہے مگر کاش اللہ تبارک و تعالیٰ اس دن مجھے اسلام کی دولت عطا فرمادیتا تو میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تیسرا اسلام قبول کرنے والا شخص ہو جاتا۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ [۱]

اولیت اسلام میں عمدہ تطبیق

(۱۰) "عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوَّلُ مَنْ صَلَّى عَلَى رِوَاةِ التَّوْمَذِيِّ وَقَالَ قَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ عَلِيٌّ وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الرِّجَالِ أَبُو بَكْرٍ وَأَسْلَمَ عَلِيٌّ وَهُوَ غُلَامٌ اِبْنُ ثَمَانٍ سِنِينَ وَأَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ النِّسَاءِ خَدِيجَةُ" [۲]

[۱] مسند احمد، ج ۱ ص ۲۰۹، مطبوعہ مکتب الاسلامی، بیروت، لبنان

[۲] جامع الترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب علی، ج ۵ ص ۶۳۲، تصحیح ابن حجر، ص ۳۳۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: سب سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی۔ اسے امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کیا ہے کہ اس کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض نے کہا: سب سے پہلے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اسلام لائے اور بعض نے کہا: سب سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ اسلام لائے جبکہ بعض محدثین کا کہنا ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے اسلام لائے والے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور بچوں میں سب سے پہلے اسلام لائے والے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ وہ آخر برس کی عمر میں اسلام لائے اور عورتوں میں سب سے پہلے شرف بہ اسلام ہونے والی حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ہیں۔ [۱]

مولیٰ علی المرتضیٰ کا سیدہ کائنات سے نکاح حکم خداوندی سے ہوا

(۱) "عَنْ عَبْدِ الْمُؤَنَنِ تَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَدْرَجَ قَاطِئَةً مِنْ عَلِيٍّ زَوَاةَ الظُّلُمَاتِ إِلَى الْمُبْتَغَى الْكَبِيرِ"۔ [۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی سے کروں۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے "معجم الکبیر" میں روایت کیا ہے۔ [۳]

حضور علی رضی اللہ عنہ کے خاندان میں سے مولیٰ علی المرتضیٰ بہترین ہیں

(۲) "عَنْ سَعْدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ أَيْمَنَ قَالَ: رَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الایمانیہ، بلوچستان

المعجم الکبیر، ج ۱۰ ص ۱۵۶، رقم الحدیث: ۵۵۰۰، مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۲۰۲، بعض القدر، ج ۲

ص ۲۱۵، البیان والترفیع، ج ۱ ص ۱۷۳، رقم الحدیث: ۱۳

المعجم الکبیر، ج ۱۰ ص ۱۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الزہراء الحدیثیہ، موصل، عراق

الْبَيْتَةِ فَاطِمَةَ مِنْ عِنِّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَمَرَ أَنْ يُدْخَلَ عَلَى فَاطِمَةَ حَتَّى
تَجِئَهُ. وَكَانَ الشَّهْرُ يُدْعَوْنَ الرَّجُلَ عَنْ أَهْلِهِ. فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
حَتَّى وَقَفَ بِأَتَابٍ وَسَلَّم. فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ. فَقَالَ: أَتَمَّ أَخِي؟
فَقَالَتْ أُمُّ أَيْمُنٍ: يَا أَبْنَى أُمِّتٍ وَأَخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَخُوكَ؟ قَالَ: عِنِّي
ابْنُ أَبِي طَالِبٍ. قَالَتْ: وَكَيْفَ يَكُونُ أَخَاكَ وَقَدْزَجَّجَتْ بَيْتَكَ؟ قَالَ:
هُوَ ذَاكَ يَا أُمُّ أَيْمُنٍ. قَدْ عَابَيْتُمَا إِيَّاهُ فَعَسَلَ فِيهِ وَيَوْمَئِذٍ لَمْ دَعَا عَلِيًّا
فَجَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَتَشَخَّ عَلَى صَدْرِهِ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ وَتَمَّ كَيْفِيَّتِهِ. ثُمَّ
دَعَا فَاطِمَةَ فَجَاءَتْ بِغَيْرِ عِيَالٍ تَعْمُرُ فِي تَوْبَتَانِ ثُمَّ تَشَخَّ عَلَيْهَا مِنْ ذَلِكَ
الْمَاءِ. ثُمَّ قَالَ: وَلِلَّهِ مَا الْوُتُ أَنْ زَوْجُكَ خَيْرٌ أَهْلِي. وَقَالَتْ أُمُّ أَيْمُنٍ:
وَلَيْسَتْ جِهَاتُهَا فَكُنْ قِيَامًا جَهَّتْ نَهَاتُهَا بِهِنَّ فَرَفَقَتْ مِنْ أَتَمِّ عَشْرَةٍ قَالَتْ
وَبَطْلَعَا مَقْرُوشًا فِي بَيْتِهَا. رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى " [۱]

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں حضور نبی اکرم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شادی حضرت علی بن ابی طالب سے کی اور آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ فاطمہ کے پاس جائیں یہاں تک کہ وہ حضرت فاطمہ کے پاس آگئے (یہ حکم اس لیے فرمایا گیا کہ یہودیوں کی مخالفت ہو گیا کہ یہودیوں کی یہ عادت تھی کہ وہ شوہر کی اپنی بیوی سے پہلی ملاقات کرانے میں تاخیر کرتے تھے۔) انہیں حضور نبی اکرم ﷺ تعریف کئے یہاں تک کہ آپ ﷺ (روایہ سے) پرکھنے ہو گئے اور سلام کیا اور اندر آئے کی اجازت طلب فرمائی پس آپ ﷺ کو اجازت دی گئی، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا یہاں میرا بھائی ہے؟ تو ام ایمن نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے ہاں باپ آپ پر قربان ہوں، آپ کا بھائی کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میرا بھائی علی بن ابی طالب ہے، پھر انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ آپ کے

بھائی کیسے ہو سکتے ہیں؟ حالانکہ آپ نے اپنی صاحبزادی کا نکاح ان کے ساتھ کیا ہے۔ آپ علی علیہ السلام نے فرمایا: اے ام المومنین! وہ اسی طرح ہے۔ (صاحب تصنیف الارشاد، شیخ الاولیاء مولانا علی المرتضیٰ رحمہ اللہ ہیں اور صاحب لولاک نامہ المصنوع شیخ المصنوع حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) پھر آپ علی علیہ السلام نے پانی کا ایک برتن منگولیا اور ان میں اپنے ہاتھ مبارک دھرے اور حضرت علی رحمہ اللہ کے سامنے پیش کئے اور آپ علی علیہ السلام نے اس پانی میں سے کچھ آپ (رحمہ اللہ) کے سینہ پر اور کچھ آپ (رحمہ اللہ) کے کندھوں کے درمیان چھڑکا۔ پھر حضرت فاطمہ رحمہا کو بلایا جس آپ اپنے کپڑوں میں لیٹی ہوئی آئیں، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پانی آپ رحمہا پر بھی چھڑکا پھر فرمایا: خدا کی قسم، اے فاطمہ! میں نے تمہاری شادی اپنے خاندان میں بہترین شخص کے ساتھ کر دی ہے اور تمہارے حق میں کوئی تعمیر نہیں کی۔ حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ مجھے حضرت فاطمہ کے چہرہ کی لبتہ داری سوچی گئی کہ جو چیزیں آپ رحمہا کے چہرہ میں تیار کی گئیں ان میں ایک ہرے کا تھک تھا جو کبوتر کی چھال سے بھرا ہوا تھا اور ایک بچھو تھا جو آپ رحمہا کے گھر بچھایا گیا۔ اسے ابن سعد نے "الطہرات الکبریٰ" میں روایت کیا ہے۔ □

مولانا علی المرتضیٰ کے نکاح میں چالیس ہزار فرشتوں کی گواہی اور جنتی۔۔۔

درختوں کی نیچا دہریں

(۱۳) "عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: تَبَيَّنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَشْجِدِ إِذْ قَالَ: لَعَلَّيْ: هَذَا جَنَّتِي أَنْ لَلَّهِ عَزَّوَجَلَّ زَوْجَةٌ قَاطِمَةٌ وَأَشْهَدُ عَلَى زَوْجِكَ أَنْ تَبْعَنَ أَلْفَ مَلَكٍ وَأَوْحِي إِلَى شَجَرَةٍ ظُلُمِي أَيْبَ أَشْجَرِي عَلَيْهِمُ النَّدَى وَالْمَاقُوتُ فَتَنْتَ عَلَيْهِمُ النَّدَى وَالْمَاقُوتُ فَابْتَدَتْ إِلَيَّ الْجُودُ الْعَيْنُ يَلْتَقِطُ مِنْ أَطْيَافِ النَّدَى وَالْمَاقُوتِ."

قَهْمٌ بِمَعَادُونَهُ يَسْتَعْمِلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. رَوَاهُ مُجِيبُ الدِّينِ أَحْمَدُ
الطَّلَبِيُّ فِي الرِّيَاضِ النَّصِيرَةِ [۱]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں
تشریف فرما تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: یہ خبر نیک السنہ وایک سالہ ہیں جو مجھے
خبر دے رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قاطر سے تمہاری شادی کر دی ہے۔ اور تمہارے
کناح پر (علاء علی میں) پچاس ہزار فرشتوں کو گواہ کے طور پر مجلس نکاح میں شرکت
کیا، اور شجر ہائے طوبی سے فرمایا: ان پر مولیٰ اور یاقوت نچھاور کرو، پھر وکس
آنکھوں والی حوریٰ ان موتیوں اور یاقوتوں سے قال بھرے لگیں۔ جنہیں
انقریب نکاح میں شرکت کرنے والے (فرشتے قیامت تک ایک دوسرے کو
بخور عطار تک دیتے رہیں گے۔ اس کو امام محب الدین احمد الطبرسی نے روایت کیا
ہے۔ [۲]

سیدہ کائنات اور مولیٰ علی المرتضیٰ کا نکاح ملا علی میں ہوا

(۱۳) "عَنِ عَلِيِّ بْنِ رَجَاءٍ لَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَا فِي مَلَكٍ
بِأَحْسَدٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ عَلَيْكَ السَّلَامُ. وَيَقُولُ لَكَ: إِنِّي قَدْ رَوَّجْتُ
قَائِمَتَهُ ابْنَتَكَ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى فَرَوَّجَهَا مِنْهُ فِي
الْأَرْضِ. رَوَاهُ مُجِيبُ الدِّينِ أَحْمَدُ الطَّلَبِيُّ فِي كُنُوزِ الْعُقَلِيِّ [۳]
ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
میرے پاس ایک فرشتے نے آکر کہا ہے: اے محمد اللہ تعالیٰ نے آپ پر سلام بھیجا

[۱] ریاض الصبر، فی مناقب العشر، ج ۳ ص ۱۴۶، وکذا العقی فی مناقب زوی العرقی، ص ۷۲

[۲] محمد بن عیسیٰ بن محمد بن طبرمب طبری، مناقب العشر، ج ۳ ص ۱۴۶، وکذا

والمطرب الاسلامی، بیروت لبنان، ۱۴۱۸ھ العقی فی مناقب زوی العرقی، ص ۷۲، مطبوعہ مکتب

الصحاب، جدہ، سعودی عرب

[۳] الطبقات الکبریٰ، ج ۸ ص ۲۴

سے اور فرمایا ہے: میں نے آپ کی صاحبزادی فاطمہ کا نکاح لماہ علی میں علی بن ابی طالب سے کر دیا ہے، پس آپ زمین پر بھی فاطمہ کا نکاح علی سے کر دیں۔ اس کو امام محب الدین احمد الطبری نے روایت کیا ہے۔^[۱]

میں اور علی شجرہ واحدہ سے ہیں

(۱۵) "عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْقَائِمُ مِنْ شَجَرَةِ شَمْلَى، وَأَنَا وَعَلِيٌّ مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ"۔^[۲]

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ بیان کرتے ہیں: میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: لوگ جدا جدا سب سے تعلق رکھتے ہیں جبکہ میں اور علی ایک ہی سب سے ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی نے "المعجم الاوسط" میں روایت کیا ہے۔^[۳]

علی کا گوشت میرا گوشت اور علی کا خون میرا خون ہے

(۱۶) "عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأُمِّ سَلَمَةَ: هَذَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ لَعْنَةُ لَعْنَتِي، وَقَعْلُهُ ذِمَّتِي فَهُوَ وَبَنِي بَنَاتِي لَهُ خَارُونَ مِنْ مُؤْمِنِينَ إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ"۔^[۴]

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں: یہ علی ابن ابی طالب ہے اس کا گوشت میرا گوشت ہے اور اس کا خون میرا خون ہے اور یہ میرے لیے ایسے ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے حضرت ہارون علیہ السلام تھے۔

(۱) رَوَاهُ الْحَسَنُ فِي مَنَاقِبِ ذِي الْقُرْبَى مِنْ ۳۲، مطبوعہ مکتبہ المصاحف، جدیدہ، دہلی، عرب

(۲) المعجم الاوسط، ج ۳ ص ۳۱۳، رقم الحديث ۱۷۵، مجمع الزوائد، ج ۹ ص ۱۰۰، مستدرک، ج ۱ ص ۱۰۰، المعجم الاوسط، ج ۱ ص ۱۰۰

ج ۲ ص ۳۰۳، رقم الحديث: ۲۸۸۸

(۳) رَوَاهُ الْحَسَنُ فِي مَنَاقِبِ ذِي الْقُرْبَى مِنْ ۳۲، مطبوعہ مکتبہ المصاحف، جدیدہ، دہلی، عرب

(۴) المعجم الاوسط، ج ۱ ص ۱۸، رقم الحديث ۱۷۵، مجمع الزوائد، ج ۹ ص ۱۰۰

یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اس حدیث کو طبرانی نے "معجم الکبیر" میں بیان کیا ہے۔ [۱]

علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے

(۱۷) "عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: عَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ، وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ لَا يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرَوْا عِلْمَ الْحَوْضِ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ" [۲]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے۔ یہ دونوں کبھی جدا نہیں ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پہنچے (اگستے) آئیں گے، اس حدیث کو طبرانی نے "معجم الاوسط" میں روایت کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ مومنین کے دلوں میں محبت علی پیدا کرنا چاہتا ہے

(۱۸) "عَنْ أَنَسٍ قَالَ: تَوَلَّيْتُ فِي عِلِّيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً وَدًّا (مریم: ۶۲) قَالَ: حَبِيبَةُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَوَدًّا الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمُعْجَمِ الْأَوْسَطِ" [۳]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت: "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً وَدًّا" (مریم: ۶۲) بے شک وہ لوگ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے، غریب ان کے لیے وطن محبت پیدا کر دے گا۔ حضرت علی کی شان میں اتری ہے۔ اور تمہیں

[۱] المعجم الکبیر ج ۱۲ ص ۱۸، مطبوعہ مطبعہ الاحرار، المدینہ منورہ، محلہ مرق

[۲] المعجم الاوسط، ج ۲ ص ۱۳۵، رقم الحدیث: ۳۸۸۰، المعجم الصغیر ج ۱ ص ۴۵۵، مجمع الزوائد،

ج ۹ ص ۱۳۲

[۳] المعجم الاوسط، ج ۲ ص ۳۲۸، رقم الحدیث: ۵۵۱۳، مجمع الزوائد، ج ۹ ص ۱۲۵

نے فرمایا: اس سے مراد مؤمنین کے دلوں میں (حضرت علی رضی اللہ عنہ) کی محبت ہے۔
اس حدیث کو امام طبرانی نے "معجم الاوسط" میں روایت کیا ہے۔^[۱]

فضائل علی المرتضیٰ میں بہت زیادہ آیات ہیں

(۱۹) "عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَا تَكُونُ فِي أَحَدٍ مِّنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَا تَكُونُ فِي عَلِيٍّ. رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ كَرَّ فِي تَارِيخِهِ"۔^[۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قرآن پاک کی جتنی آیات حضرت علی کے حق میں نازل ہوئی ہیں کسی اور کے حق میں نازل نہیں ہوئیں۔ اس حدیث کو امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔

شان علی المرتضیٰ میں تین سو آیات نازل ہوئیں

(۲۰) "عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: تَكُونُ فِي عَلِيٍّ ثَلَاثٌ وَمِائَةٌ آيَةٌ. رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ كَرَّ فِي تَارِيخِهِ"۔^[۳]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں قرآن کریم کی تین سو آیات نازل ہوئیں۔ اس حدیث کو امام ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔^[۴]

علی کی طرف دیکھنا عبادت ہے

(۲۱) "عَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْبَصَرُ إِلَى عَلِيٍّ عِبَادَةٌ. رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ كَرَّ فِي تَارِيخِهِ"۔^[۵]

[۱] المعجم الاوسط، ج ۲ ص ۳۳ مطبوعہ مکتبۃ المعارف، بیروت، سعودی عرب

[۲] تاریخ دمشق الکبیر، ج ۳۲ ص ۳۶۳، تاریخ الخلفاء، ص ۱۳۲

[۳] تاریخ دمشق الکبیر، ج ۳۲ ص ۳۶۳، تاریخ الخلفاء، ص ۱۳۲

[۴] تاریخ دمشق الکبیر، ج ۳۲ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان

[۵] مسند مکہ للمعجم، ج ۳ ص ۵۲، رقم الحديث: ۴۹۸۱، مسند القرويين المدنی، ج ۳ ص ۴۹۳، رقم

توجہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلی کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے۔ اس حدیث کو امام حاکم نے روایت کیا، اور کہا: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ [۱]

(۲۲) "عَنْ طَلِيقِ بْنِ مُخْتَدٍ قَالَ: رَأَيْتُ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ يَجِدُ النَّظَرَ إِلَى عَيْنِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: النَّظَرُ إِلَى عَيْنٍ عِبَادَةٌ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمُعْجَمِ الْكَبِيرِ"۔ [۲]

توجہ: حضرت طلیق بن مختد بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نگلی باعد کردیکھ رہے تھے۔ کسی نے ان سے پوچھا کہ آپ ایسا کیوں کر رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ بلی کی طرف دیکھنا بھی عبادت ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے "المعجم الکبیر" میں روایت کیا ہے۔ [۳]

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اکثر حضرت علی المرتضیٰ کا چہرہ انور۔۔۔ عبادت سمجھ کر دیکھتے

(۲۳) "عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ يُكْثِرُ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ عَنِّي فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَبَتِ، أَرَأَيْتَ تُكْثِرُ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ عَنِّي، فَقَالَ: يَا بَنِيَّةُ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ عَنِّي عِبَادَةٌ. رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي تَارِيخِهِ"۔ [۴]

توجہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اکثر سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے چہرے کو دیکھا کرتے۔

[۱] المسند رک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] المعجم الکبیر، ج ۱۸ ص ۱۰۹، رقم الحدیث: ۲۰۷، مجمع الزوائد، ج ۹ ص ۱۰۹

[۳] المسند رک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۴] تاریخ دمشق الکبیر، ج ۳۲ ص ۳۵۵، مختصر کتاب الموافقة المشرقی، ص ۱۳

اے آپ سے پوچھا: اے ابابان! کیا وجہ ہے کہ آپ کثرت سے حضرت علیؑ کی تعریف کے چرے کی طرف توجہ دیتے رہتے ہیں؟ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے جواب دیا: اے میری بیٹی! میں نے حضور نبی اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ علیؑ کے چرے کو گنا بھی عبادت ہے۔ اس حدیث کو سن کر میں مساکرتے اپنی تاریخ و مشق میں بیان کیا ہے۔ [۱]

مولیٰ علی المرتضیٰ کا ذکر بھی عبادت ہے

(۲۳) "عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ذُكِرَ عَلِيٌّ حَتَّى رَوَاهُ الذَّنْبِيُّ"۔ [۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: علیؑ کا ذکر بھی عبادت ہے۔ اس حدیث کو ذنبی نے روایت کیا ہے۔ [۳]

مولیٰ علی المرتضیٰ سب سے بہتر فیصلہ فرمانے والے ہیں

(۲۴) "عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: تَعَفَّنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمَيْمَنِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَعَفَّنِي وَأَكْشَابُ أَقْبَعِي بَيْنَهُمَا وَلَا أَكْرِي مَا الْقَضَاءُ، فَكَثُرَتْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ حُدُودِي، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ! اخْذِ قَلْبَهُ وَثَبِّتْ لِسَانَهُ، قَالَ: فَبَايَسْتُكَ فِي قَضَائِهِ بَيْنَ الْفُلَيْنِ، وَوَأَذَيْنَ مَا جَاءَهُ"۔ [۴]

ترجمہ: حضرت علیؑ نے حضور نبی اکرم ﷺ کے سامنے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آپؐ سے مجھ سے حدیں بڑھ گئیں ہیں۔ ان کے درمیان فیصلہ کروں گا کہ میں کون سا جہاز ہوں اور یہ بھی ممکن جانتا کہ فیصلہ کیا ہے؟ مولیٰ اکرم ﷺ نے اپنا دست اقدس میرے سینے پر مارا اور فرمایا:

[۱] المسند رک الخاتم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] مسند الفردوس الدیلمی، ج ۲ ص ۲۳۳، رقم الحدیث: ۱۳۵۱

[۳] المسند رک الخاتم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۴] سنن ترمذی، باب الاحکام، باب (کر القضاۃ) ج ۲ ص ۱۱۷ رقم (جہدہ) حاشیہ صفحہ ۱۱۷

اے اللہ! اس کے دل کو ہدایت عطا فرما اور اس کی زبان کو حق پر قائم رکھ۔ فرمایا:
اس کے بعد میں نے وہ آدمیوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں کبھی بھی شک نہیں کیا۔
اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ [۱]

(۲۶) ”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ غُمَرُ بْنُ وَحْبٍ لِلَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اَفْضَاكَ، وَابْنُ
اَفْرَاتَا، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُسْتَدْرَكِ“ [۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق
نے فرمایا: علی ہم سب سے بہتر اور صاحب فیصلہ فرمائے واسطے ہیں اور ابی بن کعب
ہم سب سے بڑھ کر قاری ہیں۔ اس حدیث کو امام نے روایت کیا ہے۔ [۳]

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مولیٰ علی المرتضیٰ کے بغیر مشکل مسئلہ میں اللہ تعالیٰ
کی پناہ مانگتے

(۲۷) ”عَنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَدِّ قَالَ: كَانَ غُمَرُ بْنُ وَحْبٍ يُعَوِّذُ بِاللَّهِ مِنْ مُعْظَلَةٍ
لَيْسَ فِيهَا ابْنُ عَسَى. رَوَاهُ ابْنُ سَعِيدٍ فِي الْمُسْتَدْرَكِ“ [۴]

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق
رضی اللہ عنہ اس ناقابل حل اور مشکل مسئلہ سے جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں ہوتے تھے

[۱] (ج۱) حاشیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، ج ۲۳، ص ۵۹، ج ۵ ص ۱۱۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ۔

[۲] (ج۱) حاشیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، ج ۲۳، ص ۵۹، ج ۵ ص ۱۱۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ۔

[۳] (ج۱) حاشیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، ج ۲۳، ص ۵۹، ج ۵ ص ۱۱۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ۔

[۴] (ج۱) حاشیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، ج ۲۳، ص ۵۹، ج ۵ ص ۱۱۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ۔

[۱] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، رقم الحدیث: ۵۳۲۸، مستدرک، ج ۵ ص ۱۳، رقم الحدیث:

ولادت مولیٰ علی کتب میں
 اند کی پناہ مانا کرتے تھے۔ اسے ابن سعد نے ”المطبوعات الکبریٰ“ میں روایت کیا
 ہے۔ [۱]

حضور مایہ النعم حکمت کا گھر اور علی اس کا دروازہ ہے
 (۲۸) ”عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَكْثَرُ الْحِكْمَةِ وَعَلَى بَابِهَا رِوَاةُ
 الْيَوْمِ مِلِّي“۔ [۲]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 میں حکمت کا گھر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے
 روایت کیا ہے۔ [۳]

میں علم کا شہر اور علی اس کا دروازہ ہے

(۲۹) ”عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَكْثَرُ دِينِيَّةِ
 الْعِلْمِ وَعَلَى بَابِهَا قَتْنٌ أَرَادَ النَّبِيَّةُ فَلَبَّاتِ النَّبَاتِ. رِوَاةُ الْحَاكِمِ
 وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ إِسْنَادًا“۔ [۴]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں علم کا شہر ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے۔ لہذا جو اس شہر میں
 داخل ہونا چاہتا ہے اسے چاہیے کہ وہ اس دروازے سے آئے۔ اس حدیث کو امام

[۱] المطبوعات الکبریٰ، ج ۲ ص ۳۳۹، رقم الحدیث: ۱۰۷۲، مطبوعہ دار بیروت للطباعة والنشر، بیروت، لبنان

[۲] جامع ترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب علی، ج ۵ ص ۲۳، رقم الحدیث: ۲۳۳۰، مطبوعہ دار المعتمد، فضائل الصحابة، ج ۲ ص ۲۳۲، رقم الحدیث: ۱۰۸۱، حلیۃ الاولیاء، ج ۱ ص ۱۳

[۳] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۴] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۳۳، رقم الحدیث: ۲۳۳۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، لبنان، ج ۲ ص ۲۳، رقم الحدیث: ۱۰۷۲

حاکم نے روایت کیا، اور کہا: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ [۱]

مولانا علی المرتضیٰ قرآن مجید کی ہر آیت کے بارے میں مکمل تفصیل جانتے۔

تھے

(۳۰) "ثُمَّ عَلِيٌّ قَالَ: وَاللَّهِ مَا تَزَلْتُ آيَةً إِلَّا وَقَدْ عَلِمْتُ فِيهَا تَوَكَّلْتُ وَأَتَيْنِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَى مَنْ تَوَكَّلْتُ إِنَّ رَبِّي وَكَسِبَ لِي قَلْبًا عَقُولًا وَلَسْتُ أَتَاظِلُّهَا زَوَاهُ أَكُونُ نَعِيمًا"۔ [۲]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں قرآن کی ہر آیت کے بارے میں جانتا ہوں کہ وہ کس کے بارے میں کہیں جس جگہ اور کس پر نازل ہوئی ہے؟ جب میرے رب نے مجھے بہت زیادہ سکھوا دیا اور اسی زبان عطا فرمائی ہے۔ اسے یوحیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں روایت کیا ہے۔ [۳]

(۳۱) "ثُمَّ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ: قَالَ عَلِيٌّ: سَلَوْتُ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ فَإِنِّي لَأَسْأَلُ مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَقَدْ عَرَفْتُ بِمَنْ لَزِلَتْ تَوَكَّلْتُ أَمْرًا يَنْقُضُ فِي سَفَلٍ أَمْرًا فِي حَتَلٍ زَوَاهُ أَتَيْنِ سَعْدُ بْنُ الطَّبَّاطَبِ الْأَكْبَرِيَّ"۔ [۴]

ترجمہ: حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھ سے کتاب اللہ کے بارے میں سوال کرو جس بے شک کوئی بھی آیت ایسی نہیں ہے جس کے بارے میں میں یہ نہ جانتا ہوں کہ وہ وہاں کون نازل ہوئی یا رات کو پہاڑ میں نازل ہوئی یا میدان میں۔ اسے ابن سعد نے "الطبقات الکبریٰ" میں روایت کیا ہے۔ [۵]

[۱] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] حلیۃ الاولیاء، ج ۱ ص ۶۸، الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۳۳۸

[۳] حلیۃ الاولیاء، ج ۱ ص ۶۸، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت، لبنان

[۴] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۳۳۸

[۵] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۳۳۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

سے محبت

(۳۲) "مَنْ عَشِيَ اللَّهُ فِي بَرِيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ بَرِيَّةٌ الْأَسْلُوبُ، فِي زَوَائِدِ ظَوْنِهِ
 وَمِنْهَا عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرٍ: لَا أُعْطِيَنَّ الْيَوَاءَ عَدُوًّا زَجَلًا
 لِحُبِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمُحِبِّهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. فَلَمَّا كَانَ الْعَدُوُّ دَعَا عَلِيًّا وَهُوَ
 أَرْمَدٌ فَتَقَلَّ فِي عَيْنَيْهِ وَأَعْطَاهُ الْيَوَاءَ. وَنَهَضَ الثَّانِسُ مَعَهُ فَلَمَّا أَهْلُ
 خَيْبَرَ. وَإِذَا مَرْحَبٌ يَرْتَجُو بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَهُوَ يَقُولُ:

قَدْ عَلِمْتُ خَيْبَرَ أَلَيْ مَرْحَبٌ

شَاكِي السِّلَاحِ بَطْلٌ مُجَرَّبٌ

أَطْعَمُ أَحْيَاءًا وَحَيًّا أَضْرِبُ

إِذَا اللَّيْثُ أَقْبَلَتْ تَلْقَبُ

قَالَ: فَأَخْلَفَ هُوَ وَعَلَى كَرْتَلَيْهِ فَصَرَبَهُ عَلَى قَاعِيهِ حَتَّى خَشَّ
 الشَّيْفَ يَنْشَأُ بِأَخْرَاسِهِ. وَبَعَثَ أَهْلَ الْعَسْكَرِ صَوْتَ كَرْتَلَيْهِ. قَالَ: وَقَدْ
 تَقَامَرُ أَجْرُ الثَّانِسِ مَعَ عَلِيٍّ حَتَّى قُبِضَ لَهُ وَلَهُمْ. وَوَأَدَّاهُمْ "۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت بریدہ اہلبی سے
 روایت کرتے ہیں کہ جب حضور نبی اکرم ﷺ اہل خیر کے قلعہ میں آئے تو
 حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اہل میں ضرور ہا ضرور اس آدمی کو جھٹکا دینا کروں
 گا جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اس کا رسول ﷺ
 اس سے محبت کرتے ہیں، سو جب اٹھارہ دن آیا تو حضور نبی اکرم ﷺ نے حضرت
 علیؑ کو بلایا وہ آٹھ چٹم میں جتا تھے، حضور نبی اکرم ﷺ نے ان کی آنکھوں میں

① مصنف: ج ۵ ص ۵۸ رقم الحديث: ۲۳۰۸۱، متن: اکبری النسابی، ج ۵ ص ۱۰۹، رقم الحديث:

۸۳۰۳، المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۴۱۲، رقم الحديث: ۵۸۳۳، مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۱۵۰،

تاریخ الطبری، ج ۲ ص ۳۶

ولادت مولانا علی کلب میں
آپ دہن والا اور ان کو جھنڈا ملایا اور لوگ آپ کی شجہ کی معیت میں قتال کے
لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔ چنانچہ آپ بیٹھ کر سامنا الی خیر کے ساتھ ہوا اور چاکل
مرحب (میدوں) کا سب سے بہادر فوجی (نے) آپ کی شجہ کے سامنے آ کر یہ
رجز یہ اشعار کہے:

تحقیق خیر نے یہ جان لیا ہے کہ بے شک میں مرغب ہوں اور یہ کہ میں ہر وقت
انتھار بندہ ہوتا ہوں اور میں ایک تجربہ کار جنگجو ہوں۔ میں کبھی نیزے اور کبھی تلوار
سے وار کرتا ہوں اور جب یہ شیر آگے بڑھتے ہیں تو بھڑک اٹھتے ہیں۔

راوی بیان کرتے ہیں دونوں نے تلواروں کے واروں کا آپس میں تبادلہ کیا پھر
حضرت علی نے اس کی کھوپڑی پر وار کیا یہاں تک کہ تم اس کی کھوپڑی کو چھری
ہوئی اس کے داخنوں تک آ پہنچی اور تمام اہل لشکر نے اس شرب کی آواز سنی۔ راوی
بیان کرتے ہیں کہ اس کے بعد ان لوگوں میں سے کسی اور نے آپ کی شجہ کے ساتھ
مقابلہ کا ارادہ نہ کیا۔ یہاں تک کہ فتح مسلمانوں کا مقدر ٹھہری۔ اس حدیث کو امام
احمد نے روایت کیا ہے۔ [۱]

(۳۳) "عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ إِلَيَّ وَأَنَا أُرْمَدُ الْعَيْنِ، يَوْمَ
خَيْبَرَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ أُرْمَدَ الْعَيْنِ، قَالَ: فَمَنْ يَنْصُرُنِي
وَقَالَ: اللَّهُمَّ! أَلْحِبْ عَنهُ الْحَرَّ وَالْبُرْدَ مَنَا وَجَدْتُ عَنَّا وَلَا يَزِدُنَا مِنْهُ
يَوْمَئِذٍ. وَقَالَ: لَا أُعْطِيَنَّ الرَّائِيَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. وَيُحِبُّهُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ لَيْسَ بِفَقْرٍ. فَتَشَرَّفَ لَهَا أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فَأَعْطَانِيهَا
رَوَاهُ أَحْمَدُ" [۲]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حضور نبی اکرم ﷺ نے جنگ خیر کے

[۱] مسند احمد، ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ المکتب الاسلامی، بیروت، لبنان

[۲] مسند احمد، ج ۱ ص ۹۹، رقم الحدیث: ۵۷۸، ج ۳ ص ۱۳۳، رقم الحدیث: ۵۷۸، مسند احمد، فضائل

الصحابہ، ج ۲ ص ۵۶۳، رقم الحدیث: ۹۵۰

دوران مجھے بلا بھیجا اور مجھے آشوب چشم تھا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے آشوب چشم ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آنکھوں میں آب دینا اور فرمایا: اسے اللہ اس سے گرمی و سردی کو دور کر دے۔ سو اس دن کے بعد میں نے نہ تو گرمی کو پایا اور نہ ہی سردی محسوس کی اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: میں ضرور بالضرہ، یہ جملہ اس آدمی کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرے گا۔ اور اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے محبت کرتے ہوں گے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ [۱]

حضرت علی المرتضیٰ لوگوں میں سب سے بڑھ کر بہادر تھے اور جنگ میں آپ کے ساتھ جبرائیل و میکائیل ہوتے تھے

(۳۳) "مَنْ خَلَّيْنَا عَظَبَاتَا الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَحِمَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: لَقَدْ قَارَقَكُمُ زَجَلٌ بِالْأَمْسِ لَمْ يَسْبِقْهُ الْأَوَّلُونَ بِعَلَجٍ وَلَا يُدْرِكُهُ الْآخِرُونَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْعَاهُ بِالْأَوَّلَةِ جَبْرَائِيلُ عَنْ يَمِينِهِ وَمِيكَائِيلُ عَنْ شِمَالِهِ لَا يَنْصَرِفُ عَنْهُ يَفْتَحُ لَهُ رِزْقًا آمِنًا وَالطَّلَبُ الْفَائِزُ فِي الْمُعْجَمِ الْأَوْسَطِ" [۲]

ترجمہ: حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کبام حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے ہمیں غلبہ ارشاد فرمایا اور کیا کہ کڑی شعل تم سے وہ ہستی جدا ہو گئی ہے جن سے نہ تو کڑی شعل لوگ علم میں ہیقت لے سکے اور نہ ہی بعد میں آئے والے ان کے مرتبہ علمی کو پاسکیں گے، حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنا مہندہ اے کر بھیجے تھے اور جبرائیل آپ کی دائیں طرف اور میکائیل آپ کی بائیں طرف ہوتے تھے اور آپ رسول کو فتح عطا ہونے تک وہ آپ کے ساتھ رہتے تھے۔ اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی نے

[۱] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] مسند احمد، ج ۱ ص ۱۹۹، رقم الحدیث ۱۷۱۴، المعجم الاوسط، ج ۲ ص ۳۶، رقم الحدیث ۲۱۵۵۱

اور طبرانی نے ”المعجم الاوسط“ میں روایت کیا ہے۔^[۱]

حضرت علی کی حین ایسی خصوصیتیں جو کسی اور میں نہیں ہیں

(۳۵) ”عَنِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: كُنَّا نَقُولُ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ: رَسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ النَّاسِ ثُمَّ الْيَوْمَ كَرِهْنَا عَمْرٍو. وَلَقَدْ أَوْفَى ابْنُ أَبِي طَالِبٍ ثَلَاثَ حَصَالٍ لِأَنَّهُ تَكُونُ لِي وَاحِدَةً مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ: وَوَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَوَلَدَتْ لَهُ وَثَنًا الْأَكْبَابُ إِلَّا جَاهَهُ فِي الْمَسْجِدِ وَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ يَوْمَ خَيْبَرَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ“۔^[۲]

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور نبی اکرم ﷺ کے زمانے میں کہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ تمام لوگوں سے افضل ہیں اور آپ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور یہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تین غصتیں ملنا کی گئیں ہیں۔ ان میں سے اگر ایک بھی مجھے مل جائے تو یہ مجھے سرخ قیمتی لاشوں کے پٹے سے زیادہ محبوب ہے۔ اور دو تین غصتیں یہ ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے ان کا تاج اپنی صاحبزادی سے کیا جس سے ان کی اولاد ہوئی، اور دوسری یہ کہ حضور نبی اکرم ﷺ مسجد نبوی کی طرف کھٹکے والے تمام دروازے بند کروادے مگر ان کا دروازہ مسجد میں رہا، اور تیسری یہ کہ ان کو حضور نبی اکرم ﷺ نے خیمہ کے دن جھڑا عطا فرمایا۔ اس حدیث کو امام ابوالحسن عسکری نے روایت کیا ہے۔^[۳]

[۱] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] سند احمد، ج ۲ ص ۲۶، رقم الحدیث: ۴۹۹، مستدرک، فضائل اصحاب، ج ۱ ص ۵۶، رقم

الحدیث: ۹۵۵، مجمع الزوائد، ج ۹ ص ۱۲۰

[۳] المستدرک للحاکم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

حضرت مولیٰ علی المرتضیٰ کو مسجد نبوی سے جتنی حالت میں گزرنے کی۔۔

اجازت

(۳۶) "عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثُومٍ عَنْ أَبِي عُبَّادٍ فِي رِوَايَةٍ طَوِيلَةٍ وَمِنْهَا غَنَاءٌ قَالَ: وَسَدَّ الْبَابَ الْمَشْجِدَ غَلَزَ نَابٍ عَلِيٍّ فَقَالَ لَمَّا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَخْتَصِمُ وَهُوَ طَوِيلُ نَفْسٍ لَمْ يَطْرُقْ غَيْرُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ" [۱]

ترجمہ: حضرت عمرو بن مَرْثُوم سے روایت ہے کہ ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مسجد کے قیام دروازے بند کر کے سوائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازے کے اور آپ ﷺ نے فرمایا: علی حالت چہریت میں بھی مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہی اس کا راستہ ہے اور اس کے علاوہ اس کے گھر کا کوئی اور راستہ نہیں ہے۔ (سومولی علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم دو اوقات بالا میں جن پر رجز و فحاشات اثر نہیں کر سکتی ان کی طہارت باطنی کا کمال یہ ہے کہ ظاہر پر اس کا اثر ہمہ وقت ہے) اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ [۲]

نبی اکرم ﷺ کو غسل مولیٰ علی المرتضیٰ نے دیا

(۳۷) "عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَبِي عَوْنٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي مَرْثِيَةِ النَّبِيِّ ﷺ: اغْسِلْنِي يَا عَلِيُّ إِذَا مِتُّ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا غَسَلْتُ مَيْتًا قَطُّ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّكَ سَتَهَيِّئُ أَوْ تُنَسِّرُ قَالَ عَلِيٌّ: فَعَسَلْتُكَ رَوَاهُ ابْنُ مَعْبُودٍ فِي الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى" [۳]

[۱] مسند احمد، ج ۱ ص ۳۳۰، رقم الحدیث: ۳۰۶۲

[۲] المسند رک اللہ اکرم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۳] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۲۸۰

توجہ: حضرت عبدالواحد بن ابی موان (رحمہ اللہ) بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب سے اپنے اس مرض میں جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی فرمایا: اے علی! جب میں فوت ہوں تو مجھے غسل دینا تو آپ ﷺ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں نے کبھی کسی میت کو غسل نہیں دیا تو حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: بے شک مقرب تو اس کے لیے حیار ہو جائے گا حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: پھر میں نے آپ ﷺ کو غسل دیا۔ اس حدیث کو ابن سعد نے ”الطبقات الکبریٰ“ میں بیان کیا ہے۔^[۱]

(۳۸) ”ثَنُّ عَامِرٍ قَالَ: غَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ ابْنِ طَالِبٍ وَالْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ وَكَانَ عَلَيْهِ تَبَسُّلُهُ وَيَقُولُ: يَا بَنِي أَدْنَى وَأَعْلَى طِبْتُمْ مَعَنَا وَحَسْبَا. رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى“۔^[۲]

توجہ: حضرت عامر بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور فضل بن عباس اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم نے حضور نبی اکرم ﷺ کو غسل دیا جب حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کو غسل دے رہے تھے تو کہتے تھے: یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ دھال فرما کر اور زہرہ و کردوںوں جانوں میں پاکیزہ تھے۔ اس حدیث کو ابن سعد نے ”الطبقات الکبریٰ“ میں بیان کیا ہے۔^[۳]

(۳۹) ”ثَنُّ عَامِرٍ قَالَ: كَانَ عَلَى تَبَسُّلِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْفَضْلِ وَأَسَامَةَ يُغَسِّلُونَهُ. رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى“۔^[۴]

توجہ: حضرت عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسامہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کو غسل دے رہے تھے اور حضرت فضل اور اسامہ نے آپ ﷺ پر زہرہ

[۱] المسند رک اللعالم، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان

[۲] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۲۷۷

[۳] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۲۷۷، مطبوعہ دار بیروت للطباعة والنشر، بیروت، لبنان

[۴] الطبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۲۷۷

کیا ہوا تھا۔ اس حدیث کو ابن سعد نے ”الطبقات الکبریٰ“ میں بیان کیا ہے۔ [۱]
 حضرت علی المرتضیٰ کے شہید ہونے کا اشارہ حضور ﷺ نے اپنی حیات
 ظاہری میں دے دیا

(۳۰) ”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عَلَى جَبَلٍ جَوَارٍ فَتَمَعَّوَلَفَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَسْكُنْ جِرَارًا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صَدِيقٌ أَوْ
 شَيْءٌ يَدُّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ
 وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ“ [۲]

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ
 حرامہ (پہاڑ) پر تھے وہ (عالم وجد میں) حرکت کرنے لگا آپ ﷺ نے فرمایا:
 اے خرام! اٹھ جا، بے شک تجھ پر نبی ہے یا صدیق ہے یا شہید ہیں (اور کوئی نہیں)۔
 راوی بیان کرتے ہیں کہ اس پہاڑ پر حضور نبی اکرم ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق،
 حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور حضرت سعد
 بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم تھے۔ اس حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ [۳]



[۱] الطبقات الکبریٰ، ج ۲، ص ۷۷، مطبوعہ دار بیروت للطباعة والنشر، بیروت، لبنان

[۲] صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل النبي ﷺ، ج ۳، ص ۱۸۰، رقم الحدیث:

۲۴۱۷، صحیح ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۴۱، رقم الحدیث: ۲۹۸۳، مسند احمد، ج ۱، ص ۱۸، رقم الحدیث:

۱۸۳۰، المعجم الاوسط، ج ۳، ص ۲۴، رقم الحدیث: ۸۹۶، مسند ابی یوسف، ج ۲، ص ۲۵۹، رقم الحدیث:

[۳] الطبقات الکبریٰ، ج ۲، ص ۷۷، مطبوعہ دار بیروت للطباعة والنشر، بیروت، لبنان

ماخذ و مراجع

- 1- ابن ابی حنیفہ، کوثری، عبداللہ محمد بن ابراہیم، ابو بکر، المصنف، مکتبۃ الرشید، الریاض، سعودی عرب۔
- 2- ابن ابی عامر، شیبانی، احمد بن عمرو بن ضحاک بن محمد، ابو بکر، الدرہ، المکتب الاسلامی، بیروت لبنان
- 3- ابن حبان، محمد بن حبان بن احمد بن حبان، المسح، مکتبۃ الرسالہ، بیروت لبنان
- 4- ابن سعد، ابو عبد اللہ محمد، الطبقات الکبریٰ، دار بیروت للطباعة والنشر، بیروت لبنان، دار صادر بیروت
- 5- ابن مبارک، دمشقی، علی بن حسن بن عبد اللہ، ابو القاسم، تاریخ دمشق الکبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت،
- 6- لبنان ابن عبد البر، یوسف بن عبد اللہ بن محمد، ابو عمر، التمیذ، وزارت علوم الاوقاف والشؤون الاسلامیہ مراکش
- 7- ابن عبد البر، یوسف بن عبد اللہ بن محمد، ابو عمر، الاشعاب فی معرفۃ الصحاب، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان
- 8- ابن ماجہ قزوینی، محمد بن یزید، ابو عبد اللہ، السنن، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان
- 9- ابو القاسم، اسحاق بن احمد بن عبد اللہ بن احمد بن اسحاق، جلد الاول و طبقات الاسماء، دار الکتب العربی بیروت، لبنان
- 10- ابو یعلیٰ حمصی، احمد بن علی بن شفیق موسلی، السنن، دار المامون للتراث، دمشق، شام
- 11- احمد بن حنبل، ابو عبد اللہ بن محمد، السنن، المکتب الاسلامی، بیروت لبنان

ولادت مولانا کتب میں

- 12- ابن جوزی، عبدالرحمن بن علی جوزی، ابو الفرج، الموضوعات، دار الفکر بیروت
- 13- ابن الصلاح، تہرزدی، عثمان بن عبدالرحمن، ابو عمرو، علوم الحدیث، مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ
- 14- ابن نسیہ، علی ابن نسیہ، معدن الاصول شرح الاصول الشافعی، المکتبہ الحسینیہ، قصہ خوانی بازار پشاور
- 15- ابی القادر، عبدالقادر بن شیخ عی الدین، قاضی، تفریح الخاطر فی مناقب الشیخ عبدالقادر، سنی دار الاشاعت علویہ رضویہ فیصل آباد
- 16- ابن حمام، کمال الدین ابن حمام، علامہ، فتح القدیر، مکتبہ حجابیہ محلہ جلی، قصہ خوانی بازار، پشاور
- 17- اندلسی، الکنانی، ابن جبر، محمد بن احمد بن جبر، ابو الحسن، رحلۃ ابن جبر، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان
- 18- بخاری، محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مقیر، ابو عبد اللہ، المناہج الصحیح، قدیمی کتب خانہ مقابل آرام باغ، کراچی
- 19- بزار، البصری، احمد بن عمر بن عبدالجبار، المستدرک، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان
- 20- حنفی، احمد بن حسین بن علی، السنن الکبریٰ، مکتبہ اربابا، سعودی عرب، مکہ مکرمہ
- 21- حنفی، احمد بن حسین بن علی، دلائل السنۃ، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان
- 22- بخاری، اسماعیل احمد، ذکر افعال اور اہل صفاء، رئیس الکتابی، اردو بازار، لاہور
- 23- یحویالی، صدیق حسن خان، توابع، علامہ، تحریم المؤمنین، حقوق مناقب الخلفاء الراشدین، مطبع مفید عام آگرہ
- 24- یحویالی، محمد ادریس، علامہ، خانقاہ نبوت، مکتبہ رحمانیہ، نوپہ گل سنگھ
- 25- بریلوی، احمد رضا خان، امام، آؤلی رضویہ، رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ
- 26- بخاری، بخاری، محمد بن، فتح محمد، مقدمہ صحیح البخاری، دار احیاء التراث العربیہ، لاہور

کراچی

- 27- بخدا دی، احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر، حافظ، الکتاب فی علم الروایہ، مکتبہ علیہ مدینہ منورہ
- 28- ترمذی، محمد بن یحییٰ ابو یحییٰ، امام، المناہج الصحیح، مکتبہ علوم اسلامیہ، بلوچستان، دار الغرب الاسلامی، بیروت، لبنان
- 29- برہاروی، عبدالعزیز، علامہ، المحرر فی شرح تشریح القرآن، مؤسسہ الشرف لاہور
- 30- جامی، عبدالرحمن، مکتبہ مفتی رسول اللہ تکلیفات جامی، انوریہ الرضویہ، پبشنگ کمپنی، لاہور
- 31- حاکم، محمد بن عبد اللہ بن محمد، ابو عبد اللہ، المستدرک علی الصحیحین، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان، دار المعرفہ، بیروت لبنان
- 32- حصکلی، محمد بن علی بن محمد، علاء الدین، ابحار المختار، مطبع مہتابی دہلی
- 33- حسام الدین، جندی، علی مفتی علاؤ الدین، کنز العمال، مؤسسہ الرسالہ، بیروت، لبنان
- 34- طبری، علی بن یزید، الدین، انور الدین، محمد، سیرت حلبیہ، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان
- 35- حسینی، ابو نعیم بن محمد، الہیام والاعتراف، دار الکتب العربی، بیروت، لبنان
- 36- خلیفہ، عبدالدین، شیخ، روایح المصطفیٰ، طبع احمدی، قادیان
- 37- مفتی، عبدالرحمن، مرآۃ الاسرار فی فیصل، لاہور
- 38- خراپاتی، عمر بن احمد، علامہ، عصیدۃ الشہد، شرح قصیدۃ البرود، نور محمد کتب خانہ، مقابل آرام باغ، کراچی
- 39- خیر آبادی، فضل امام، المرقاۃ المبینہ، مکتبہ قادریہ، اتاوار بازار کیت لاہور
- 40- دہلوی، عبدالحق، شیخ، محدث، مدارج النور، انوریہ الرضویہ، پبشنگ کمپنی، لاہور
- 41- دہلوی، ابوالی اللہ، شاہ محدث، الزلیۃ الخلیفہ، قدیمی کتب خانہ، کراچی

42- رکتور موفق بن عبداللہ بن عبدالقادر، مولات مسعود بن علی الجوزی، دار القرب

الاسلامی

43- دہلوی، احمد بن عبد الرحیم، شاہ ولی اللہ محدث، قرۃ العینین الخلیفین العظیمین، دہلی

44- دہلوی، ابو شجاع شیروہ بن شہر دار بن شیروہ بن قاسم و ہدائی، المروءین بشار

القطب، بیروت، لبنان دار الکتب العلمیہ

45- دہلوی مرزا حیرت، کتاب شہادت، کرمان پریس، دہلی

46- دہلوی عبدالعزیز شاہ، تجملۃ الثانی عشریہ، سکیل اکیڈمی، لاہور

47- ذہبی، شمس الدین، حافظ، میزان الاحتمال فی نقد الرجال، دار المعرفۃ بیروت

لبنان

48- ذہبی، شمس الدین، حافظ، تحفۃ المسیرک، دار المعرفۃ بیروت، لبنان

49- رازی، فخر الدین ابو عبداللہ محمد بن عمر بن الحسنی، تکسر کجہ، دار احیاء التراث العربی

بیروت

50- زبخری، جبار اللہ محمد بن عمر بن محمد خواجہ زبخری، مختصر کتاب المواقف بن علی

البيت والصحابہ، بیروت، لبنان، دار الکتب العلمیہ

51- سیوطی، جلال الدین، امام الدر المنثور، مکتبۃ آیت اللہ العظمی قم، ایران

52- سیوطی، محمد بن عبداللہ بن محمد، ابو الخیر، شمس الدین، القاصد الخیر، دار الکتب

العربی، بیروت

53- سیوطی، مسالک الحفاہ فی والدی مختصر علی بن ابی طالب، بیروت، لبنان، دار المعرفۃ

54- سیوطی، قلام رسول، حافظ، تذکرۃ الخیرین، فرید بک سنال اردو بازار لاہور

55- سیوطی، جلال الدین، حافظ، تدریب الراوی، مکتبۃ علیہ، بیروت

55- سیوطی، جلال الدین، حافظ، تعلیمات علی الموضوعات، مکتبۃ الریہ، ساکنہ دہلی

56- سرخسی، محمد بن احمد، ابو بکر شمس الائم، اصول السرخسی، قدیمی کتب خانہ کراچی

57- سرہندی، بدر الدین، شیخ، حضرۃ القدس، قادیانی رضوی کتب خانہ اردو بازار

لاہور

- 58- سعیدی، قلام رسول، علامہ، مقالات سعیدی، قرعہ یک سال اردو پڑا رہ لاہور
- 59- سیوطی، جمال الدین، علامہ، شیخ، جرح اقلان، تقدیمی کتب خانہ متاعی آرام باغ، کراچی
- 60- سرہندی، احمد فاروقی، امام ربانی، مجدد الف ثانی، مکتوبات امیر ربانی، مکتبہ امدادیہ کائنسی روڈ، کوئٹہ
- 61- سیوطی، جمال الدین، ابو الفضل عبدالرحمن بن ابی بکر بن محمد بن ابی بکر بن عثمان الخصاص الکبریٰ، فیصل آباد پاکستان مکتبہ نوریہ رضویہ
- 62- شیبانی، ابو بکر احمد بن عمرو بن شاک، بن تغلبہ، الآحاد والثنائی، ریاض، سعیدی عرب، دار البرایہ
- 63- شافعی، ابن عساکر، علی بن حسین، ابو القاسم، حافض، تاریخ دمشق الکبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت
- 64- شافعی، صالحی، محمد بن یوسف، امام، سبل الہدی، الرشاد علی سیرۃ خیر العباد، احیاء التراث الاسلامی، القاہرہ
- 65- شامی، ابن عابد بن علامہ، روح المسطر علی الدر المنثور، مطبوعہ مکتبہ حنائیہ، پشاور
- 66- شیخ زادہ، محمد بن مصطفیٰ، محی الدین، شریح شیخ زادہ علی قصید البرود، نور محمد اشج المطابع، آرام باغ، کراچی
- 67- شیخ زادہ، دار الفکر، مورخ، سنیۃ الاولیاء، مثنوی لول کشور کتب خانہ، پشاور
- 68- ستعانی، محمد بن اسماعیل، امام، الروضۃ البدریہ، مطبعہ انصاری، دہلی
- 69- صفوری، عبدالرحمن، شیخ، تہذیب الخصال، دار الفکر، بیروت، الطبعة الاولی
- 70- طبری، ابو جعفر محمد بن جریر بن عید، تاریخ الامم والملوک، بیروت، لبنان، دار الکتب العلمیہ
- 71- طبرانی، سلیمان بن احمد بن ابی بکر، مطبوعہ الکفنی، المطبعہ الکبیر، دہلی، برقی، مطبوعہ

الزہراء الحدیث

72- طبرانی، سلیمان بن احمد بن ابی نعیم، المعجم الصغیر، دار الفکر، بیروت، لبنان

73- الخطابی، سید احمد، حاشیۃ الخطابی علی الہدای، جامع بنی یسوار، بازار، کراچی

74- خطابی، سید احمد، حاشیۃ الخطابی علی الہدای، دار المعرفۃ، بیروت

75- عبد بن حمید، ابو محمد بن نصر کسبی، المسند، مکتبۃ السنہ، مصر، قاہرہ

76- مستطانی، احمد بن علی بن محمد، ابو الفضل، الدرر فی خزائن الدلائل، مکتبۃ

رحمانیہ، اردو بازار، لاہور

77- مثنی، محمود بن احمد، ابو محمد، بدرالدین، البیان فی شرح الہدای، مکتبۃ حقایق، دہقان

78- مقدمہ، مہاس محمود، استاد، احقریۃ الاسلامیہ، دار الفکر، القاہرہ، مصر

79- علی مثنی، شیخ، کنز العمال، الرسالہ، بیروت

80- مستطانی، امین محمد، مائتہ، تقریب المختصر، دار الکتب العلمیہ، بیروت

81- فیض آبادی، امی بخش، مولانا، الانبیا علی محمد اللہ، مکتبۃ رشیدیہ، سرکی روڈ، کوئٹہ

82- قادری، محمد عبدالکلیم شرف، علامہ، شرف ملت، مائتہ، دلائل، مکتبۃ قادریہ

رضویہ، لاہور

83- قادری، محمد الیاس، ابو الہلال، مولانا، حج طریقت، کرامات شہداء، مکتبۃ المدینہ

کراچی

84- قادری، محمد عبدالکلیم شرف، مقدمہ، ملت الطالبین، قرینہ یک سال، اردو بازار، لاہور

85- قادری، علی بن سلطان، ملا، شرح فقہ اکبر، شیخ محمد کتب خانہ، کراچی

86- قادری، محمد عبدالکلیم شرف، علامہ، مقالات سیرت طیبہ، مکتبۃ قادریہ، لاہور

87- قادری، محمد عبدالکلیم شرف، علامہ، تقدیم علی الجز، المفتد من مصنف عبد الرزاق، مکتبۃ

قادریہ، لاہور

88- قشیری، مسلم بن حجاج، مکح مسلم، تقدیم کتب خانہ، مقابل آرام بازار، کراچی

- 89- کاشانی، احمد سعید، مولانا، مقالات کاشانی، کاشانی پبلی کیشنز، مٹان
- 90- کاشانی، ابوالکریم مسعود، والدین، امام، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، مکتبہ رشیدیہ سرکاری روڈ، کوئٹہ
- 91- کلکتوی، عبداللہ بن عبدالعظیم، ابوالحسنات، علامہ، تحفۃ العارفین، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی
- 92- کئی، ابوطالب، شیخ، قوت القلوب فی معاملات المسلمین، دار صادر، مصر
- 93- مکتبی، حافظ، برخوردار، قاضی، حدیث احمد بن ابی موسیٰ الشریف، لاہور
- 94- مندوزی، ذکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی، امام، الترغیب والترہیب، مصطفیٰ البابلی، مصر
- 95- کئی، ابن حجر، علامہ، زوائد الفخر فی توضیح غنیۃ المصابیح، مٹان
- 96- مصری، قسطلی، حسن بن مہسن، شیخ، تواریخ مصر فی مناقب الابرار، مٹان
- العزیز، بیروت
- 97- مکتبی، برخوردار، حافظ، قاضی، حلیۃ الامراء، موسسہ الشریف، لاہور
- مارکیٹ، لاہور
- 98- کئی، قاضی میاض، الشافعی، معارف غرق المسائل فی التفسیر، امینی، حسب خانہ، پشاور
- 99- مظہری، شامہ اللہ، پانی پتی، قاضی، السبب المسلول، طبع احمدی، دہلی
- 100- مظہری، شامہ اللہ، پانی پتی، قاضی، تفسیر مظہری، مکتبہ رشیدیہ سرکاری روڈ، کوئٹہ
- 101- سیب الرحمن، مفتی، جبرین، دعوت دار، کئی، تفہیم المسائل، اعلیٰ ماہ قرآن پبلی کیشنز، لاہور
- 102- منہوی، عبدالرؤف بن حاج العارفین بن علی بن زین العابدین، فیض اللہ، شرح الجامع الصغیر، مصر مکتبہ تجاریہ کبریٰ
- 103- محب طبری، ابو یوسف احمد بن عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر بن محمد بن ابراہیم، الدر الثمین، المنظر، فی مناقب الشرف، بیروت، لبنان، دار الغرب الاسلامی

104- محب طبری، ابو جعفر احمد بن عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن ابراہیم، ذخائر العقبیٰ فی

مناقب ذوی القربیٰ، جدہ سعودی عرب مکتبہ الصحابہ

105- مسلم، ابو الحسین ابن الحجاج بن مسلم بن ورد قشیری نیشاپوری، الصحيح، بیروت، لبنان،

دار احیاء التراث العربی، دار طیبہ للنشر والتوزیع، الرياض

106- مقدسی، محمد بن عبد الواحد بن احمد بن عبد الرحمن بن اسماعیل بن منظور سعدی حنبلی،

الا حادیث المختارہ، مکہ مکرمہ، سعودی عرب، مکتبہ النہضۃ الحدیثہ

107- نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن سنان بن بحر بن دینار، السنن،

بیروت، لبنان، دار الکتب العلمیہ

108- نظامی، حسن خواجہ، نظامی بنسری، زاویہ پبلشرز، لاہور

109- نسفی، عمر بن محمد، امام، العقائد النسفیہ، المصباح اردو بازار، لاہور

110- نعیمی، احمد یار خاں، مفتی، فتاویٰ نعیمیہ، نعیمی کتب خانہ، گجرات

111- نعیمی، احمد یار خاں، مفتی، شان حبیب الرحمن، قادری پبلشرز اردو بازار، لاہور

112- نعیمی، احمد یار خاں، مفتی، مرآۃ المناجیح شرح مشکاة المصابیح، مکتبہ اسلامیہ اردو

بازار، لاہور

113- نووی، یحییٰ بن شرف، محی الدین، ابو زکریا امام، تقریب النووی مع تدریب

الراوی، دار العاصمۃ للنشر والتوزیع الرياض

114- نووی، یحییٰ بن شرف، محی الدین، ابو زکریا امام، شرح صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح

المطابع، کراچی

115- بیہقی، نور الدین ابو الحسن علی بن ابی بکر بن سلیمان، مجمع الزوائد، قاہرہ، مصر دار

الریان للتراث، دار الکتب العربی، بیروت، لبنان

116- بیہقی، نور الدین ابو الحسن علی بن ابی بکر بن سلیمان، موارد الظمان الی زوائد ابن

حبان، بیروت، لبنان، دار الکتب العلمیہ



آنکہ ذاتِ خوش را مطلق مقید ساختہ رنگہائے مختلف صورتِ خود ساختہ
بے صورتِ ظاہر صورتِ تھیں! بے رنگِ دے اس صورتِ تھیں!

کار آمد تراشے

سینکڑوں کتابوں کے مطالعے سے منتخب دل چسپ چھوٹے چھوٹے واقعات،
سبق آموز اور بصیرت افروز معلومات پر مشتمل ایک ایسی کتاب جو کبھی ہنسائی تو کبھی
دلائی ہے سفر و حضر کی بہترین ساتھی کتاب جس انتخاب، نگاشت اور مفید کار آمد تراشوں کا گلدستہ

تصنیف و ترتیب
غلام نصیر الدین
ناظم تعلیمات جامعہ نعیمیہ لاہور

ناشر

حامد اینڈ کمپنی ۳۸- اردو بازار لاہور

السَّيْفُ الْحَلَالِيُّ عَلَى تَسْتِ الْنَبِيِّ
کاپہلا اردو ترجمہ بنام

توہین رسول
اور
اسلامی قوانین

تالیف

شیخ الاسلام

مخدوم محمد ہاشم حنفی ٹھٹھوی رحمۃ اللہ علیہ

متوفی ۱۱۷۴ھ

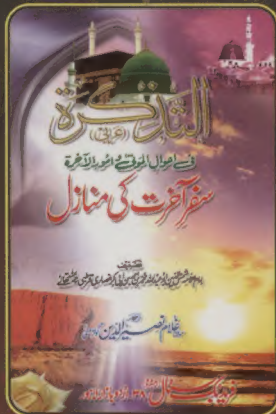
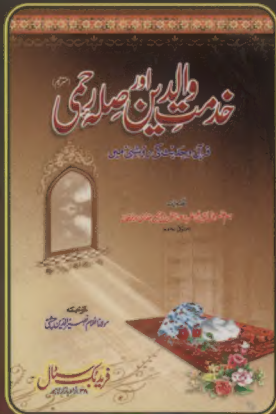
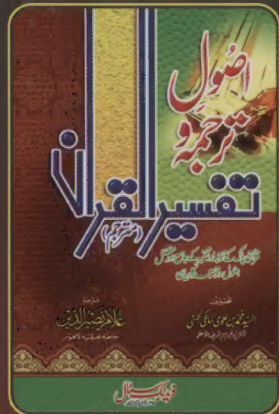
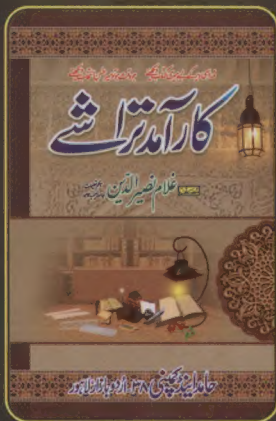
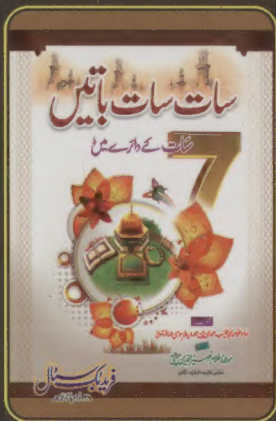
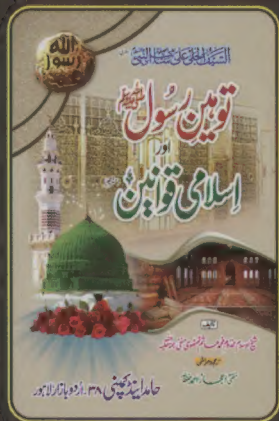
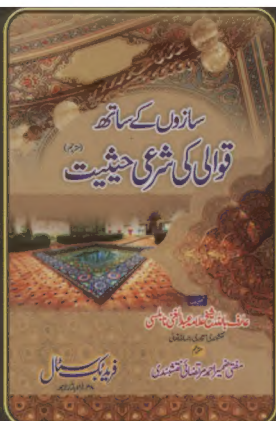
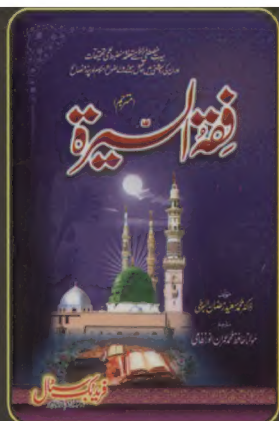
ترجمہ و حواشی

مفتی اعجاز احمد حفظہ اللہ

ایم اے / بی ایڈ / فاضل علوم اسلامی

ناشر

حامد اینڈ کمپنی ۳۸- اردو بازار لاہور



مدینہ منزل لاہور ۳۸- اردو بازار
حامد اینڈ کمپنی
 لاہور